

B-127

Vol. 1

[illegible]

[illegible]

براه ان النفس لم تنف فليس لها ملكة من ان
المكررات انفس برزوا العين و هذا نسي القبح الامم في الجور
ان القوياع عليه قها ده والصم بالانفس عليه وان البراه انفس
نفسه العاجية بالجوهر كسما من الذي موهبة في دارهم فالحق ما كره ان اكل
اسار الله ان كان علم به بفسادهم في زمان الانفس لا يتفكر في
وحي ان النفس في هذه اسرار الكمال كمالهم في الكمال و اذا تفرقا
ان الجور لم يطلع كماله بوجه الانطوائنا ان النفس قد عجزت عن
بعد يومه فصار في الوقت بالفتنة بعد قدر حرج الصم و كان في حرج
لصار منها عند الساسر في الجور في اوج التهم و جب نوره عند الساسر في
والنوم الكفر فلا يرضى به ولا يقف التهم قال في هذا الامر فالحق عند القوياع
هنا كان عند اعتذاره فيس في مع نكر البطون ان يفسد قدره و عليه
اقصا منه راجا لمصر الفاجية ولا كمالا عليه بفساد الجبابرة لا غير
درو غير مرضي الله و افترض في هذا ما ملأ صدر الموزن البهتة في
لنفسك و اعيالهم بنفك و اعيالهم بنفك لا تم قصا و لهم عينا بفساد
و ليس الصام فخر الانظار في بطلان الجور و ما في السور في الجور

والغیر وان یمرضی و یضام لابی المسیح الیمن استغفره
و من خاف المرض اوزاده الخوف و الخوف من الله و من الله
المرض و باقی الفضا علی سبیل سراج ثم الاقطار قبل ان یضام
خوف المرض من الخوف و المرض من الخوف مع الاقطار یا غایب الصبر
موقع الزاویه و قبل ان یضام صاحب السحابه و المرض من الخوف
یرضو ان یضام من مرضه او وجهه و قبل ان یضام صاحب السحابه
و من الله ان یضام عبد الوفا و ان یضام علی سبیل سراج
و کذا الوضوء المراه له دای الصبی فهو عذرا لای یضام
نفسه فی شئ او عمل حتی وجهه النفس فافتر کفر کذا لیس فی المرض
و قبل ان یضام عبد الوفا و ان یضام لکذا فایضام الله الاقطار
فی ان یضام اصحابه من عبد السید من طبع اوزاره کان و کان
الغایب من کل الوضوء یضام بالصوم عهده من الوضوء فی کل
النهار علی فطر بالصوم فان فی السراجیه و السراج ان یضام
فی علی العین عین دای الخرافه فی کل لایه افلا فطر فی کل لایه
لصفت الفضا من عبد السید من طبع اوزاره و علی النیاب ان یضام

عنه ان الرجل لم يمسح برأسه بعد السجدة من امرة ثوبت من رجل ففعل
بها ما يصير له بفضل من ان يكون فيهم رد جبار ولا يكون لان النكاح يموتها
في غير محبة احكامه فلا يبقى حل للنس وانظر كما لو طلق قبل الدخول ثم اذ لم يكن ثم
امراة ولا يكمل زواجهما فاذ يقع قالوا ان كل لما لم ينك نكاحا بغير زنة وان لم
يتمها وبها تحرق ففعل على ذلك لانه اجبت منها فلا يجوز لمس وجهها وذا عجبها وبعض
وجهه من ذواتها كسرها والحيثية اذا كان للمرأة حرم نكاحها ولا ما لا يبي
نكح ويغضى بعد من ذواتها ولا الرجل في محبة الله في باب اخباره
الا انه من محبة الله والانشاء نفع الشعر له بجوار الطيب يجوز ولا يصح انه يجوز
ان يزين في كلب الاستحسان في كلب ما يخلق بالحيثية لا باس
بالنفع من المبتدئ في وجهه وانما يكره ذلك بعد الدفن من السقط الذي
في كلبه لا يصلح عليه فكل من يغسل من المخار ويدفن في خرفة وكذا سقطه انما
من انه يتا غسل ويكن ولا يجل عليه وفي تسمية كرم
بما فيه الشهوة يغسل في الرجال والنساء ولانه ليس له اعضا انما حكم العورة
لانه من اعضا حكم العورة حتى لا يموت في الخوازي ومن لا يوسف
الرسولة يغسل في عورهما وكنت خير من السقط الذي لم يتم سنائه لم يصل
بما في الروايات واختل في غيره والمخار انه يغسل ويدفن في خرفة وبه يستبرأ
ما السقط الذي من ابن ابي حفص البربر انه اذا انفذ في الروح حشر والافلا والذي
في حشره من علمائنا رحمهم الله اذا استسبح بعض خلقه فانه يتحشر ويرفوا للشعير ابن

[illegible]

[illegible]

فليلا قال ثوب او البغزة الذي يلقي في الفبر تحت البيت لا بأس به من كونه قاذورا
فان ركل التعلية السلام حين دفن التي تحته فقبضه قال الهامى فخان رحمه الله
بمن محسوسا فاجلسه الى ارجله من التي تكفي الرجل زيادة على ثلثيها الى الحصة
التي هي كمن الويلة ليس بكبره من السنين المحسوسه وان كان محسوسا كمن الويلة
بما يحزن ليس في حال حيوته في حلقه به كمن السنين المحسوسه وان كان محسوسا كمن الويلة
الرجال كافي ما " في وليته لا بأس به من كونه قاذورا
لكنه لو ماتت الاميرة فكيفها على امر كج و... وكمن المرأة
على زوجها لان الزوجية قد انقطعت بالموت عن ان يكون منتهى كجيب في التي
في طرية الراجية من الخاتمة لاصل عند مان من عليه فحقة في يانه كجيب
كفنة بعد كاتة ٢٢٨. الخاء اذا ماتت المرأة كجيب الكفن على الزوج ولا تكون
بالا و... والطفل الذي لم يبلغ حد الشهرة فلا مان من ان يكون
بكفن للبالغ وان سر في ثوب واحد جازي... من مات ولم يترك
على كل من كان نفقة عليه من الاقارب الاقرب فالأقرب ثم على بيت المال
لم يكن شيء من ذلك لبال من الناس ما يواريه وان لم يورح أو ككف غسل ودفن ولا
عليه اذ خروا على قبره في الخاء من مات في مسجد فقام رجل من رجال الدار
ففضل على شيء ان يورح ما حيا الفضل رده عليه وان لم يعرف كمن كجيبا
او ان لم يقدر على صرفها الى الكفن فهدى بها على حي في اخذ له رجلان في الدار
مات احدهما فاخذ ما حيا به ماله وانفق في التجهيز او الكفن لا يضمن احدهما

في الصلاة على الميت في مرض الغاية لانها تقام حقاً للميت فاذا قام بها
 بعض من حضره فهو في خطا عن الباقيين كالمتكفين في الزيادة في
 صلاة على الميت وصلاة على النبي عليه السلام مما لا يثبت في الصلاة الثالثة
 فيلين بعد الصلاة ولا يستغفر من خطا في قول اللهم اجعله فدا
 في آخره ما يثبت في الصلاة في التكبير الاول الامام والقوم فيه سواء
 فلا فلاح في رفعه واحداً من الجماعة من خارج بل يرفع في كل مكان
 في سواها في آخر كثير من الشرائع يرفع المدين في بدء التكبير
 في رفعه وسما من لم يأخذ طابره من من فساد في الحجة قال في
 في الصلاة الذي لا يعلمون الا دعيت لكرار رابع تكبيرات ويسلم بخبر صلاة
 في الصلاة في التكبيرات في بطلت الصلاة في ترك التكبير من
 في التكبيرات في ينظر الموقوف لكرار رابع التكبير في التكبير او
 في ينظر في تكبير الامام في تكبير معه فاذا سلم قضى ما في حلية بل ان يرفع
 في رفعه في رفعه والشافعي في تكبيره في بعض اعتبار البائر الله
 في تكبير في صلاة الجماعة فابته مقام ركعة حتى قالت الصحابة رفع الله
 في رفعه في رفعه في النظر ولو ترك واحدة من هذه التكبيرات لم يجر صلوة كماله
 في ركعة في النظر في نظر تكبير الامام لكان غايها ما فات قبل اداء ما ذكر
 في الامام وذا من سوي ولو كان حاضراً قدم كبر مع الامام لا ينظر الثانية اتفاقاً
 في تركه في رفعه من الفسادي في ياتي باذكار المشرقة في في قضاء التكبير

افضائية ذكر الحسن في المجرى ان كان يامن رفع يمينه الى يمينه كان المصلي
لا ياتي بهائل يتتابع بين التكبيرات حتى التمدد بها اجابا بغيرها امام المصلي
فانت الصلوة وكان لم يسلم في ركعة الا رجلا جازا بحيث يمكنه التحرك مع المصلي
اربعاً كبيراً لم يسلم في ركعة ولم يصل عليه صل على قبره ثم يتبع اي يرفعه
بعد الفضل لانه عليه السلام صلى على قبر المسكين و...
عليه السلام ان يذابيس يتقدم في رجم بحيث باخلت الزمان
من رجاوة وصلاحه وطال المبيت سمعوا في الاضيق فيه اي الذي
فما نشأه والاولان لان عدم التغبر فان المرحا اكثر لبرودة تحت الارض في ذلك
وعلى العكس والمكان اي المكان الرطب واليابس ... بلوثة البيت
الفضل قبل الصلوة وقبل الفضل فانه يصل على قبره الى ثلثة ايام والصلوة
بمقدور لازم على المصلي عليه السلام ان قد عززت في الدنيا وان ارضى
الفضل ولم يصل صل على قبره الى ثلثة ايام لا بعد ذلك لانه تغبر وترقى
شك في الترقى لا يصل عليه وفي التهذيب وعنه محمد بن اذ كان في قبره
صل عليه الى عشرة ايام ... او اقبعت من الواضحات من الحامين
اذا دفن قبل ان يغسل ويصل عليه على قبره لانه صار نجاس لا يغسل
على بيت ثم علم انه لم يغسل فاما يغسل ويجاء والصلوة وان دفن ثم علم لا يغسل
لا يدوم ولا يصل عليه ولا يغسل قبل ان يدفن اكثر من التسعة واكثر
وهو واخراج ابو سعيد استنبطه في ركعة شديدة النكاح وقائل النكاح

[illegible]

ولما خاف المصطفى تخلفان بهم لانها يسارون في موجب حرمان السجدة الواحدة
 المتصلين ظاهرا وباطنا لان ابن عمر خرج من الصلاة راضيا بكونها واحدة
 على جهة البدل من الذي يركعون على السجدة في الثاني ولو اجتمعوا في ركعة على
 واحدة يجوز من كل حال فانهم يركعون السجدة الواحدة واحدة فلو اجتمعوا في ركعة واحدة
 لان الشرط ان يكون الجنازة امام امام وقد وجد ذلك كعب بن عجرة رضي الله عنه
 ولو اجتمعت الجماعة من غير ان يجتمعوا في ركعة واحدة وصلىوا واحدة واحدة كان احسن
 للامام فانما يقرأ الفاتحة في الركعة الاولى في فناء الامام بازاء ذلك
 فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في مشهد واحد ركعتين واذا اجتمعت جماعة في ركعة واحدة
 بالصلوة الاولى من الجميع لا يختلف فيه وان اجتمعوا في السجدة
 بغير ركعة الغبسة وان استوى الا لا يعلم الا يصلي عليهم ويجعل لهم ركعة على حدة
 اسلمون اكثر يصلي عليهم وينوي به المسلمين ويدعون في مقابر المسلمين في
 الروايات من الله صلى الله عليه وسلم على الجنازة في السجدة الاسعد ومن جمع الجمع
 منعهم في مسجد وعليه غصون وغائب ومن التذنب ظاهرا وباطنا على بعض رفقائه
 حتى يكون اكثر او النصف من الرأس مما يلي الصدر خلفها نحو الحداد ان اذنت
 سجدة كرهه بالافاق ولو وضعت الجنازة على باب المسجد والامام والقوم على
 الصفوف المشايخ فيه ولو وضعت الجنازة خارج المسجد والامام وبعض القوم معه
 في المسجد والصفوف متصلة غير كرهه في الركعة ركعة الجنازة في الشارع ولا يصلي
 في الركعة ركعة الصلوة في النايوت في عهد المنصور من السجدة عن خلفه من انية

في الصلاة في الجنازة
 في الصلاة في الجنازة
 في الصلاة في الجنازة

[illegible]

أمرنا بأن نرسل رساى بدفون من غير شئ ولا حيا ولا سيرا ولا
في التراب وكانوا يرسلون في التراب رساويها عليهم
ولا دورها فوى الحسن بن زياد عن ما خففته قال طرل السرخس بن الحسن بن
على قدر ثقت قائمه وقدر خلقت بن ابرهه بنى ان يكون عن التراب
وعند بعضهم التراب السرخس من فهاى الحجة وروى في الاخبار انهم
والمنع فيه صيانة البت من فروع السباع ومن النيش من فاعلم الحجة الكبر
الزائرين محم فوالرحم اولى با دخال المراد في القبر قال لم يكن دورهم محرم
الصلح من جبراتها بل في دفنها محم لان مس الاجنبى اياها فوق التراب
بجوز عند الضرورة في اجبوة فكذا في الموت من دفنهم كان من التراب
او الارض او من جهة المصاهرة مثل ابى زوجها نزل قبرها فان لم يكن نزل
وان لم يكن فالتراب الصالح ولا يخرج النساء من دفنهن من متفانج هسا
ولا يدخل النساء في دفنهن السنة في الدفان ولا يدخل القبر الكفر والفساد فان
قرباى من التراب من كلاهما وقال ابو سعيد الكوفي رضى سمعت رسول الله
عليه وآله وسلم يقول ان للبت يعرف من يفسد من يحمى ومن يولى في قبره
لنفسه من المحيط واما الحجة النية من البردي فالحاؤه في القبر كرهه لانه لم يرد
لو تذكر رسول نزل في القبر انه نسي ثوبا او درهما بنش ويرفع ذلك في القبر
مثل الانسان فلما من النيش لا حراج المتابع روى ان سميرة بن شعيب
جلى في قبر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فما زال بالصبا حتى لمع النيران
خاتمة وقام من عنده رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم يفتح بذلك الرحمة

[illegible]

五

وهذه المواضع يخرج من فلو راعينا ذلك وقع الناس
 في الخسارة والفساد لا قدر وكذا لو عمل ذلك
 المصنف من الضاربين وقف على غير البطلت ثم استأنف
 في قوله فان اعدا الكلمة فسد عن العرف لا يعتبر الموقوف
 حيا ولا صوة حتى قال لا سئل الفرج يرحم الله لوقر والله لا له
 وقف ثم ابتدأ بقوله الا هو الحق القنوم اوقر وسجد لله الله كاله
 وقف ثم ابتدأ بقوله لا هو الملكة لا قدر سلوته لان لطلان
 لا يتغير به وعاب الفتوى وكذلك لو تراجع الوقوف في القر
 لا قدر سلوته عندنا في العتابة ثم اوقف في غير موضع
 لا يبدل من غير موضع لا يبدل ان كان لا يتغير في الموقوف
 نعم ما فاجنا لا قدر سلوته بالاجماع بين علماء الخارج وان
 يتغير به المعنى لا يقد رسلوته عند عامة علماءنا وعند بعض
 العلماء لا قدر سلوته والفتوى على عدم الفساد بعمل حال لما
 انما يات الوكيل والوقف القاع الناس في المخرج خصوصاً في حق
 الصوم والمخرج هو دفع شرعا في المصنف من ينوي بجهة الا
 على ان يخط الوقوف ومعرفة ذلك من باب شخصية ولا

في الوقوف على الوقوف على الوقوف

ولا يتعلق به قطع الصلوة ايما كان لا في وقتها ولا في مكانها
 كان الوقت لا في وقتها ولا في مكانها
 والتاخير في جميع القرآن حتى ينطقوا يخرجون الرسول والمؤمنين
 ووقفت ثم قال ان الله منوا بالله ربكم هذا الوقت غير منقطع
 لا يقطع الصلوة على شيء من القطر ولا ما على مذهب القرافة
 ثم عجمنا ان سعد بن ابهر الكوفى في القرآن حجة لو وقف على
 يقطع الصلوة وسمعت انهم يكفرون برصاصهم والذين الكفر على
 بالافسوس والافسوس الذي يقف النفس والنفوس لا يكون الكفر من
 ولا يقطع الصلوة في الطيرة عن الله القاسم الصغار البها الحية
 الصلوة في الزمان من وجبه وفدة من وجه يحكم بالذ اراحت
 اولى في الصلاة لان الله لا يرضى عنه من يلقا في الصلاة
 ما يكره في الصلوة في الفقرة في باب لا وقت للصلوة فيها الصلوة
 الا مشي الملوحة من الملوحة ما غرض من الكرامة صلابة الله
 وحد ما يكون تركه اولى من تحصيله وتيل ما يكون الا ولى الله
 يفضل في حاشية الهداية وهو الشدة في الحرب وفي الشر يطلق
 الحرام وهو قتل محمد راج فخذ حد وعن ذلك ينفوا الى يوسف
 يولى الحرام الحرب ويطلق على ما تركه في الصلاة

[illegible]

سبكر حجة الله كسوة محمد صلى الله عليه وآله في الروضة تكلم العلماء في
قول عليه السلام ان الله كسوة نفع ورجعها الطيبين على الفخيلين
وسحق الكفا ما كان منها بسطوا رجعتهم من ثيابها
ان جاهدوا لا يحول بينها وبين اقدامهم لا بعد ثيابها
لهم جميع كيف بلهم جميع كيف ذلك الواسع للملوك والوعاء
يعتبر بخواصهم للملايكات كما قال الله تعالى وخصص بها جنات
الركعة وفتح له التواضع في الجلاء على ابو بكر وانه انما المقفول
ام دراسة الفقه قال حاكم بن سليمان في كتاب النظر في كتاب
رؤسهم الله من خير سماعه افضل من قيام ليلة في التاخر حاشا
من جامع الجوامع وعنه ابن تيمية النظر في العلم افضل من قراءة في
هو الله واحد بحسن الاف مرة في تفسير الله وقال عليه السلام سابعة
من العالم تكمل على فراشه ينظر في خلقه خير من جادة القامه سبعين
علما في الروضة وعنه جاز في الله تعالى قال الله عليه السلام خلت
سابعة عند العالم في اربع العلم خير من مائة اوف ركعة تطرح
وخير من مائة الف تسبيحة وخير من عشرة الاف مرة يوحى
هذا الموحى في المقصورة من خواص المسائل في الخير عا لسة العلم سابع
خير من جادة سبع مائة عام في كتابه الشيخ عن عبد الله بن مسعود
رضي الله عنه قال جلوسك سابعة في حلقه العالم من خير من ثلث العلم
او تكتب حرفا خير لك من جادة الف سنة وانه لا حيا من ذنب لمحب
محلى عا لسة في افضل من ان يجتمع القرآن الف مرة ومن الصلوة على
الف جادة في الروضة وعنه ابن تيمية في روي الله عنه في سابع ركعة
الله قال من كان حلقا فقد اكرم سبعين ساد من كل سجدة فوالله
شهاد من احب العلم والعلم لا تكتب خطبة في تمام جوامع في فضل
من التواضع قال النبي صلى الله عليه وآله من خضع علمه في يوم
فكفي سبعة الاف سنة واعطى الله له في يومه ثواب سبع

[illegible]

قال عليه السلام من استخف باستداه ابتلاه والله يطلب استداهه
ما حلف وقدر عمره وكل مسانه عنده فخرجوا الى الجاهل من كتاب ما حلفوا
عن المحنة كنت ارفع يدي عنك وحيث هذا الصديق الى ان
لا تجعل اخذ الاجرة على تعليم القران وانما فيه الله لا شيء الا علم الله
فيما استطاع وكنت ارفع يدي عن الاكل الى الاكل فخرجت من علي
انصاح القران ولي جبر الخلق ولي على القوم الخلق والظاهر
فما تجد من بحسني الملقط ولو خرج طالب العلم على ذلك لفرقت
للعلم بحسب على المسائل كتابته في عالم يردون من حيث الله
في الحائث في كتاب الخطاه والاباحية رجلي خرج في طلب العلم
فمن يردن والديه فلا بأس به ولم يلبس به لا عوق فاقبل هذا اذا كان
مخلصا فاذا كان احمدا صبح الوجه فلا بأس به ان يفتخر من الخروج
وهو لا يفتخر لو خرج للعلم يصح عيانا به في حق العلم فلا بأس به
ولا يعلم العلم الا الله فان الله عليه السلام يقول لا تخرج العلم
او اراء الفلاس وقول من عليه السلام لا تعلقوا الجور بدينكم
التي تدين فان الحكمة خير من الجور ومن رخصها فهو مذموم
والجور خير منها الفاضل لا يفتخر العالم على السائل وان رددت السلام
فان الاخر لا يفتخر من عليه السلام على سائر الخ لا السلام وطالب
خليل لا يفتخر الفاضل ولا بأس بان يفتخر من العلم والمعلم ومحمد
جبره على العلم فان الله عليه السلام كان يحب اصحابه يحرم
من ذلك كما قال ان من التفرقة سجدة لا يسقط ركنها
مثل المؤمن فهدون به قوله لا سجدة البوابة ووقع في
البحر رجع الله عنه اليها التفرقة فاستحي من سبب الا
يدرك ما يشبه البيرد على باب الفضل وعلى غيره وعلى
صلى الله عليه وسلم لما خلق الله في ادم من العاج خلق
الخلق من نقيته على ادم عليه السلام كما قال الله عليه السلام

[illegible]

و يقول فليس اني عليه السلام ما من شيء لي في كعبه الا من الله و قد
و كذا كان يظن ان ابو جعفر رحمه الله و صلى الله عليه و آله ان يخرج يرس
الصدقات كان يولف كل رجل من اصحابه الا طرعا لم يزل يماينا
لا يلهو به و خلق فيه النور و هو نور حسن في حق و كذا في كعبه و كذا
يكون و فيها ما روي ان يكون طالب العلم مستفيد في كل وقت
حتى يظن ان الفضل و النور ان يستفاد ان يكون معه في كل وقت كعبه
حتى يكتب من النور و قبل ما حفظه في ما كتب قد قال بلال بن رباح
رايت النبي عليه السلام يقرأ في كتابه من العالم و الحكمة
فقلت يا رسول الله اعد لي ما قلت فقال لي اني لك كعبه
فقال يا بلال لا تقارق القجرة فان القجرة فيها الى يوم القيامة
و انشأت عصا من يولف فلما بدت باروكتها ما سمع في كعبه فاعلم
فقد روي في كعبه ما لم يزل يقرأ في كتابه الاجارة و هو يقرأ
سورة فات بقرى عصا فلما بدت باروكتها ما انكسر فاهي في المجلس
لله نهر يروى ان يذهب عنه الا حاديت و لو لم يذهب عنه ان
يبد كعبا بدت باروكتها في النور في رحمة الله ان يبد
عنه الا انكسر في كعبه فقلت هو مال و لا يجب ان يولف
في غير استدار وفيه اشاره الى انه مما يكون يشاهد ان
منه الا ان يكون بينهما اضطراب في الآثار خائبة من ان يحيط
و في لقاء في سحر في طلب العلم اذ كانوا في المجلس و معهم
حايير و كتب و اصد من كعبه في كعبه في كعبه في كعبه
باس يلهو في القصة يجوز في نرا العالم الجديد و لا يرى
المشوق لا حشر له كعبه في المسجد و كذا في كعبه

يرفع بجل بالنعيم في خلافة اماره مع المعجزة على الكتاب لا بل
الكتاب فانه من ايد اماره في هذه اقله في الحقيقة وضع المتنام
منه في الابد المجد ووضع في كتابه فهو غفراني في العلم المجدود
المجد قوم في تاناز حانية في بيان فرض العيون والافان في همت
العلوم اماره اولي فقه زمر في منتقى الاخبار قال عليه السلام
اطلاكم في فضة على كل مسلم ومسلمة وكم اظهر العلم وهو
بالخيرين اخلاف الناس في اتي علم طلبه في قال في فضة هو علم
العلم ومنه يدرك التوحيد ويخلصه من الله ومفاته وقال في
العقائد علم الفقه اذ يعرف الحلال والحرام والعبادات و
قال المفسرون والجد ثوب هو علم الكتاب والسنة اذ يتبعها
يتوصل الى سائر العلوم وقال بعضهم هو علم الجيد خالده ومقا
مه من الله تعالى وقيل بل هو العلم في الاحكام والادب
النفوس وقيل بل هو علم الباطن وقال المتصوفة هو علم
المتصوف وطريقهم وقال بعضهم هو العلم بها التمثل عليه قول
عليه السلام بني الاسلام على خمسة وهذا اختيار الشيخ ابي
طالب الاعلى في قوف القلوب في اثاره واما علم الموا
زنة فهو علم المؤمن المتقن فالله هدى والتقوى والامر
عما لا يشك والخوف والمنته لله تعالى في جميع احواله وال
حساب وحسن الخلق والاخلاق فهذه علوم نافعة وراضة
هاها للذة وفيه البضار اما علم الكاسفة فلا يحصل بالنفع
والتعظيم انما يحصل بالمجاهدة التي جعلها الله تعالى
خبر عنه للهداية قال الله تعالى والذين جاهدوا فينا
فمنهم سبنا في في التاريخ الباني وهاجكي غير مكاشفة
منهم كذا الى روح انه ساله انسان عن اخيه فمر ابن ه
بها في طلب السائل فوجده في المسي فتعجب

[illegible]

[illegible]

يعني الى اثاره التي واليدج من تفرعهم والى ما يكون من اثارهم
التي هي احوالها المتغيرة فلا تطلق عليها معرفة النبوة والملك على
عليه عقائد لا يتبع حجة في الاحكام والاعمال والشرعيات والاعتقادات
وعلم الاخر وقولها هو غير محقق وانما القولا سفيها والحق انسبة عدم
من علم الاخر واستخرج ذلك الذي استظهره الخبير والناظر في
الانوار في الممالك والاشياء ما هي فيهم ولا ينسب في الاخر في نفسه
فليس على الله واجب الاجتناب كعلم الفلاسفة التي يقولون انهم
في خوار القلوب ومن العلم من المذمومة علم القولا سفيها فانه
لا يجوز قراية لمن لم يكن متبحرا في العلم وسائر العلوم والاشياء
والخروج من اشكالها ومن لم يستطع بهذا العلم فان منها
لهم توقع في الفلاسفة والاقول في العلم والاشياء والاشياء التي
يكون متبحرا في العلم ليرد اشكالها لغيره من حواجز العلوم والاشياء
التي يعلم بها البرية وانما يتعلمون قدر ما يكونون ولا يكونون
العلم من نفسه فانه من غير العلم ولا اشتغال في نفسه فانه
ها قال عبد الله ان من العلم لجهل في النظر في نفسه فانه
استمع اليهم بعد الاسماء وليس في نظرت في الكتب الا في صفة
المتعة في علم التوحيد وحدث بعضها للعلم استغناء في الاحكام
التي هي والاشياء التي فيها اشكالها وذلك كله خارج عن علمه في
الاعتقادات وزعم عن طريق التوفيق والاحكام النظر في تلك الاشياء لا يتر
امساكها فانها مشحونة من الكبر والاضلال فانه وحدث
ايضا لها نوع كثير في العلم لا يتر في مثل عبد الجبار
الذي كان في الحيات والاعمال والنظر في غيرهم والاشياء امساكها
الكتب والنظر فيها كقولها في اشكالها والاشياء التي هي في
الاعتقادات والاشياء التي هي في هذا العلم مثل علم الاشياء
كذلك من ان لا يفي النظر في تلك الكتب ولا امساكها في علمها

[illegible]

فلم يكن احد غم الا وراث اخاه كونه الحديث والاختيار وبعثنا
عروضه بحسب اهل بدر كلهم في وراثة ناسبه واولئك من خياره
في السراجيه كره بعضهم الا فاء لقوله عم ابراهيم علي الله
اجرا وكم على الفتوى ومن بعد الرحمن ابنه ابي طالب اذ كنت
عامة وحسين من اصحاب رسول الله صلوات الله ورحمة الله عليه
فما منهم من احد يسأل عن حديث او فتوى الا ياتي الى اخاه
كناه وارضيه ان يكره له من كتاب اهل لقوله نعم قالوا
هل الذكر اني لستم لا تعلمون وكان هذه الاثر بالاجابة
عن السؤال وتاويل ما دورا اذ لم يكن اهل ولا نقول لقوله
عليه السلام من اقتنى ناسي بغير علم لفتنه ملائكة السموات
والارض وفي السراجيه لا ينبغي كذا حد ان ينبغي لا ان يعرف
اقاويل العلماء ويعلم من اين قالوا يعرف معاجلات الناس
فان عرف اقاويل العلماء ولم يعرف حواصليهم فاني سأل عن
مسئلة يعلم ان العلماء الذين يخذ من ههنا قد اتفقوا
عليه قديما من ان يقول هذا اجازة هذا لا يجوز ويون قول علي
سبيل الحق به وان كان مسلة قد اختلفوا فيها فلا بأس بان يقول
هذا اجازة في قول فلان وفي قول فلان لا يجوز وليس له ان يجاز
فوجب نقول بعضهم ما لم يعرف حجتهم وفي الفصل الثاني وفي
آخر الفصل الاول والثاني من اهل الاختصاص لا يحل
ان يقنع الا بطريق التماسه فيجوز ما يحيط من قول النسخ
وعنه ابي يوسف ولا يخافه من غير هذا فهم قالوا
لا يحل لاحد ان يقنع بغير ما هو عالم به من ابي قلنا ومنها
انما عت بعضهم قالوا لو ان الرجل خاف خوفه فكتب احكاما
لا يدان يسمه الفتوى حتى يهدي اليه لان كثير من

[illegible]

[illegible]

تصبر اهل مكة الا جزا فان قلت نعم فقل له اضطراركم الى
قال لقل له ان طاب لها ويا يوسف ح و جازاه فقال له
الا جزا قلت ان الرجل اضطر ان يبيع ابوه يوسف ثم قال لا يجب
الا جزا قلت نعم فقلت قلنا يا ضعيفه من فلما ربه ابو
ضيفة ثم ما جازك بئس الا هسلية فلما رفقان ابو ضيفة
رحل فمضى فمضى الناس وعقد لنفسه فلما استكمل في ربي
بئس له ولم يقول ان هو بئس في هسلية من الا جازاه
فقال ابو يوسف علمي هو صبي ففان ابو ضيفة رفق
ان قصر بئس الا بقارظ الا جزا ان اجبروني فقد
بئس الا جازاه جزا له بئس له طاب ثم قال ابو يوسف
ومضى فمضى على نفسه ان يستغنى عن التعليل فليكن
على نفسه في سرعة الا سلا هو لا يرضى بنفسه عن
عن تأخذ كمال ما بعد قوله ثم انفسه صلح وعوا و
الحار فمضى ما الله وحقامه وقل ان في علمي امير
وعلى ان ابا يوسف انما جازا المدرس في مسجد حيد
في صيرة ايجيفه بعث اليه ابو حنيفة رفق من هون
ثم على سلة القصار فاحضاني ذلك ربيع الى ايجيفه
ثم على فخا له سلة القصار فاحضاني على نركه ربيع ثم
قال انك الا سلتها فليكن تجلس للزور ثم امر ابو
حنيفة رفق ان يمشي بالهما فلما فرغ من الاستماع
امر ابو حنيفة رفق ان يركب على ظهره فلما فرغ من
لم يقطر كراسي مقصود وشمش عليها فلما مضى بعض
المشي امر ابو حنيفة رفق ان يركب الى اله اسي كان جلوس
كثير فلما مضى ثم صخرة الكرش ففان علمت ان
فلما مضى امام الاستماع فليكن تجلس فليكن الحار فمضى

عند ربهم يوسف ولازم ابا حنيفة في حتى توفي ثم جلس
الدرش بغده وعاش نبي وبالف سنة وثمان مائة
ثمالة الا ساه فصل في كيفية الا فانه من هائل
التفصيل والفتوى وجوار العمل على المشهور
والعمل على غيره في السراجية ثم الفتوى على
الاطلاق على قولنا يجوز ثم يقول اني يوسف ثم
يقول محمد بن الحسن الشيباني ثم يقول اني يوسف
والحسن بن زياد وقيل اذا كان له حصة في الجاه
وضا حباه في جاه فالحق في الجاه والاول انما
ثم يكن المفتي محمداً كان اعم زمانه حتى قال
الشافعي راج كلهم على ابي حنيفة في الجاه
ثم ضربات وقيل اذا كان له حصة في الجاه
يوسف ثم في الجاه والاشهر في الجاه ان شاء الله
بقوله وان شاء الله يقولان في الجاه احد همام
اني حنيفة ماخذ بقولهما في الجاه الا اذا ظهر سطر
انساب الاخذ بقول ذلك ابو حنيفة اصطلح
كما اختار الفقهاء ابو الميثاق قول زفر في الجاه
للصلوة انه يفتي كما يفتي المصلي في الشبهة
على المراضى وان كان قول اصحابنا راجع اليه يفتي
في جهاب القيام رجا او محتسبا ليكون وقاسم الفتوى
وبين الفتوى الذي له حكم القيام في هذه الفتوى
على المراضى في الجاه هذا الفتوى وكذلك اختار
والفتوى الساجدة في الجاه في السجل طالع في الجاه
او هذا قول في الجاه من الباب الساجدة في الجاه
صاحبنا لا يفتي الضمان لانه يفتي عليه ما لا يفتي

[illegible]

بالاجتهاد الرافضة لا والشيخ به فلم يكن مشغولاً بما لا يجرى الا اشتغال
به اما ما ذهب اليه اجتهادهم كما وجدناه لا يتصور ان يكون
ملاهما خافان الحق واحد على اجتهاديه والآخر على راجع
واعتقدا ان ما قاله الحق واحق عند الله ووجد يقول بيقينه
وما قاله الا لا يقينه للشيء بل هو باطل لم يخطأ وهو لا يجوز ان يقال
فيه كذا فيقال ان الملا حجة ولا حجة قال اعلم ان الثابت في كل
والاجتهاد ليس كالتثبت بالكتاب والسننة المواترة لانه
لا شبهة فيما ثبت بالكتاب والسننة المتواترة فوجب
العلم والعمل وما يشب بالاجتهاد ينبغي بدليل لا يخلو عن الشبهة
ولهذا يجب العلم دون العلم بها كان ثابتاً بعد العلم لا يجوز التواضع
لشئ من كل فريق في اجتهاد مستحق علم الشيخ خير من اج
اجرة وقد اجتمعت الامم في ان هذا يقتل من انكر التثنية
ولما لم يجرى للعالم فيه ثم يكفر صاحب الطائفة الذي لم
يعتقد ان ما قاله صاحب منزهة هو الحق وان ما قاله الخصم
يقول عن اجتهاد خطا ولم يلفظ بذلك لانه طالب للشيء
وان ما قاله باجتهاده الا انه رخطا في جهاده في
جواهر الفتاوى انما لما قولنا كل اجتهاد صحيح في باب
الشرع لما قال ابو حنيفة الحلبي والشافعية بالاجتهاد وهو
واو كس قالوا اجتهاد طلب الحق وبها كان في طلب الحق
فكل ما صح به لا نكاح الفلانة قالوا وبها كان على الحق فالبس
في حق من حق من رضى الى الحق فابى لم يخطأ ما روى
ككتاب الله فابى لم يخطأ فابى لم يخطأ فابى لم يخطأ فابى لم يخطأ

[illegible]

لان النطق يشيأ ولد فكيف يحجب الحكم فيها فغدا هو انما هو
 بغيرها فان شرح الهداية في باب بحايات الجمع والخص
 بخطابات الترخيم في اى من المخصوص متداولها
 والاخبارات فان اى خصيص الشئ بالبيان لا يدل على
 ما عداه عند ما هي في الترخيم واللاخبارات فان خصيص
 الشئ بالذكر يدل على اى ما عداه كذا ذكره الا انه لا
 خصي في السيرة الكبر في الكافي في باب من غفلة في صلوة
 التخصيص في الروايات يدل على نفي ما عداه كذا يدل عليه
 ما ذكر في اول الكتاب وهو قوله في جواز الوضوء من الجاهل
 الاخر لغيره الى ان يتجسس موضع الوضوء وفي راجع في
 باب انما هي قوله في الكتاب انما هو الذي ليس بخطا
 غفلة فان قلت ان غفلة الوضوء لا يدل على الحكم فيها فغدا
 فلا يدل ولا الغفلة على جواز الوضوء عند غفلة قلت ان غفلة
 الروايات وفي متعلقها من حيث هي حاشية البزدي والقد
 في الروايات عند نفي ما عداه وفي حاشية الحكم من كشف الزود
 وبما يتجسس للمغنية الاخذ بالرحمة تيسر على العوام مثل القوام في
 بما يلحق والصلوة في الاماكن الظاهرة بدون المصالح والاعمال
 عن طيف الشواهد في موضع حكمها لا يطهرها ولو لا بلوى
 ذلك على الوضوء لا اخذ بالاحتياط والعمل بالاحتياط او لم
 وفي القصة من يتجسس للمغنية ان يقع الخامس بما هو اسمها كذا ذكره
 الزود في شرح الجامع الصغير ويتجسس للمغنية ان ياخذ بالاحتياط
 على غيره خصوص ما في حق الصغار قوله علم على من
 حجبها اليه التي بطور لا تقتصر او في حاشية الحكم

[illegible]

عندها من المحدثين او من كتبهم الموثوقه المشهوره
المثله التي يجوز ان يحد عليها وان كان لها المذهب
بكونه قوله اطلاق عليه وتحرير الشافعي والشافعيه
وهو علم الهندية في رده مع العلم بالاعتقاد
في فضلي الصحابة رضوان الله عليهم من حيث
الاعتقاد في رده مع العلم بالاعتقاد في كتاب
قال ابن كوا في كتابه في رده مع العلم
بخالفة قال ابن كوا في كتابه في رده مع العلم
قول الصحابة في خالفه قال ابن كوا في كتابه
وفي الامتياز روى البيهقي في السنن عن الامام
الغزاة بسنده قال قال الشافعي اذا قلت قولاً وكان
عن النبي خلاف قوله في رده مع العلم من حديث النبي
عم روى في كتابه في رده مع العلم من حديث النبي
عن الشافعي انه قال اذا روى خبر يخالف ما
فاتبوه وادخلوا في رده مع العلم من حديث النبي
انه قال اذا بلغكم عن مذهب ومع علم خبرهم
على مخالفة فابطلوا ان من رده مع العلم من حديث النبي
الخطيب باسناد ابن الداركة من الشافعية
كان يفتي في رده مع العلم من حديث النبي
فيقال له هذا يخالف قولها فيقول ويبلغ حديثه
عن فلان عن النبي عم يكذب ولا احد بالحديث اولى
من اخذ بقولها اذا خالفوا وكنه يورده ما كان
في الامتياز في سلسلة صريح المصنفين في رده مع العلم
ان الامتياز في رده مع العلم من حديث النبي
والكفاية في رده مع العلم من حديث النبي

ان لا يتوكلها في الخلاصة رجل دخل مجددا صلى فيه
لا بأس ان يتلو قبل المكتوبة ما بدله اذا كان
في الوقت حاضرا لا اراهم قبل الظهر وقوله لا
باسي دليل على ان سائر ابدع السنة وبشر في
الغرض لا يتكلم ما فيها تفهم منه جواز الترك
لا او بوجه ثبت من الروايات ان لفظ لا بأس بسبب
على ان لا يظن ان يحمل على ان تركه اولى مني العداوة
للصوفية المراد من قوله في التحقير من الاحتساب في منبر
الرواية انني اخذها حسن ولا يتعد تركها تركا حقيقيا ولا
اساوة في المنحى في كل موضع فاب تعلم انه من علم سنة
الرواية وركب مثل ما اذا مرسل في الاقامة وحده في
الارزاق فانه قال لا بأس له حاشية حاشي لي لا بأس في
الارزاق هذه الرواية لا بأس على ما عرفت في الاصل وفي هذه
اما هذه الرواية وغيرها هذا هو الذي قد ذكر في المشقة
في باب قول محمد علي خلاف صاحبها ان جميع التنبؤات
هي ظاهر الرواية خمسة الجامع الصغير والجامع الكبير
والمتنوع والزيادات والسيد اللبيب وغير ظاهروا في
هي التي الروايات والوجاهات واللباسات والزيادات
الروايات في هذه الروايات في هشام وروايات سما خذ
روايات في غير ذلك في المسائل المشهورة
بل في بعض المقتضى وطيات مسائل الفقهاء التي لا بد للمفتي
مخطها في المعاني في سنة يوم السبت والمختار ان
المفتي بنفسه ناول النسخة ويفتح للمفتي في يوم
كل يوم لا يظن ان قوله يوم اصبحت يوم في يوم
يوم غير الحكمه ولا عازي في الصوم وفي التوحيد

روى عن أسود بن عبد الله قال كنت على باب هاتين المدينتين
أنته من أبي جعفر يوم الشكر في ذلك حين أجاز أبو جعفر
قد أقرت من شلو ان يوطر فينا كبريت ما حالنا فقال
اذنك فقال انما اريد من شعبان ان يبرك في الجماعة
في يوم الشكر كيلا يظنوا ايا حجة الصوم في ذلك عندهم في
شدة الحجاز من ابد حجرة بله الدعا عند حرم احوال الحجاز في
رمضان لان هذا لم يغفل عنه من... ولا عن العجايب في هذا قال الشيخ
ابو القاسم الصفي لاني اقول اني ابلغ من هذا الدعا المنعم على هذا
شي لا يغفل عنه لانه لا ينبغي ان يقال في العجايب شي لا يبرهن
وفي حجة في تكبيرات العيد سئل ابراهيم الخفيف عن ذلك فقال
تكثر في ذلك انفسه وروى جعفر النعماني عن ابي اسحق ان يجمع
عامة عن ذلك فليدعيهم في اجازات في حوزة النعماني
قال السيد الامام ابو جعفر في كتابه في سائر الامور في حجة
يدخلون المسجد عند طلوع الشمس فيصليون التيمم ويصلون على ان
ومنهم من عن ذلك فسالت دواعي الامام احمد بن حنبل في
عن ذلك جعفر قال ان الغالب في حالهم الايمان في يومهم
فلما روي بالملك الى ارتفاع الشمس في المسجد في يومهم
او خرجوا وتركوها فقلنا لم يفسدوها ولم يفسدوها
الحائث فقد اجازة أصحاب الحديث فلا شك ان ذلك
في وقت حجة يوسف الاممية او لا من ذلك
وفي رواية قالوا من يغفل الى اخفى والاربع
من غير غدر عليه خراج الاصل لا لانه هو الذي
في هذه الرواية وهذا يعرف ولا يفتن فيه كبريت
على هذا روي القاسم في غير ذلك في حجة
في الحسنة ووجه بوجوب التيمم في حجة

فمن سبب اني بحسب علي بن ابي طالب في كل مذهب
اشكر ما فيه في هذه المسائل كلها اشارة الى جواز
تقليد مذهب غير امامه في بعض المسائل اما لا
مقال من ذهب الى مذهب اخر فها في صواب
العبادى حتى انقل الى مذهب الشافعي قال
محمد بن ابي بكر البربري في رعاي الامم ما وقع في الشافعي
شود في هذه المسائل من رد واداء اهل علم يوم مبتدع
وفاي كرد وارجب بانورج ورجوع في الحادس في
العقل التاسع عشر في فضاء الروايات في جابر القاسبي
وتدب كذا في حجة كل من السبع عشر في صواب
ثم اذ ان ينقل الى مذهب الشافعي في ذلك فله العباد
على مذهب الا حقيق خبر واوله قال هذه الفقه اقرب الى
تدب حادس في ما احاط بالقاص في ما بين الشراعية
في التدب قال الشافعي على مذهب الا حقيق خبر واوله
وهذه الفقه اقرب الى الاقبح والاقرب مما احاط بالقاص
للإمام الواحد في الماتر بدي رح عفت هذه المسألة الشافعية
الشافعية الماتر بدي الشافعية في مذهب المذهب
رجوع الى المذهب الشافعي فصل ما بين علامات الروايات
فيها وظهر الروايات وغيرها واثبات الراجح في
والفقه ونظرا لابي في الماتر بدي اما علامات الماتر بدي
في الاقبح في رعاي عليه الفتوى وبه يفتي فيه نعم وبه
في الماتر بدي في اليوم وبه الصحيح في الماتر بدي
في الماتر بدي في رعاي وفتوى منها في

١
وهذه شبهة وهو لا وجه وغيرها من الالفاظ المذكورة
في متن الكتاب المذكور في كتابنا في فقهنا في فقهنا
فان لفظ الالام في حق ان يكون من غير الالام
غيرها غير صحيح لانه لفظ الالام في حق الالام
ينبغي ان يكون في حق الالام والالام في حق الالام
وليس على ان يكون غيره وهو لا وجه في حق الالام
الترجيح في حق الالام لا ينبغي ان يكون الالام في حق الالام
بحسب على ان يكون اولي الالام ليس بكذا في حق الالام
انهم في ما فيه يؤيده ما في حق الالام في حق الالام
لانه في حق الالام في حق الالام في حق الالام
تقلى من الالام في حق الالام في حق الالام
المحدث ان يدخل في حق الالام في حق الالام في حق الالام
الفعل في حق الالام في حق الالام في حق الالام
والترك في حق الالام في حق الالام في حق الالام
ليس الالام في حق الالام في حق الالام في حق الالام
جدة لم فلا في حق الالام في حق الالام في حق الالام
والاشنان في حق الالام في حق الالام في حق الالام
الالام ان ياتي بسنة في حق الالام في حق الالام في حق الالام
الالام في حق الالام في حق الالام في حق الالام في حق الالام
الالام في حق الالام في حق الالام في حق الالام في حق الالام
الالام في حق الالام في حق الالام في حق الالام في حق الالام

فلن نرجعنا من اجتهاد فيه برأى قال نعم الحمد لله الذي
رفع رسول رسولهما في رتبته رسول الله صلى الله عليه وآله
جهاد جازيوا ائمة المسلمين فيما فعلوا واهموا النام
العمل بها كانوا محققين فانهم كانوا في طلب الحق ومنها
الضالة في بحر الدين لا سيما في الحق عن التعصب في المذهب
قال الصلاة في المذهب والجموع والتعصب لا يجوز
والصلاة التي يعمل بها هو مذهبهم ويرى حقاً وصواباً
والتعصب السفاهة والجماع في صاحب المذهب
الاخر وما يرجع الي نقصه ولا يجوز ان يدان المسلمين
كانوا في طلب الحق وحسم على الصواب في كشف الغطاء
فادركوا فقيهه في سبى هلك مجزله ان يرجع عنه الى
نقصه افر المسئلة على وجهين احدهما ان لا يكون
الرجوع عنها معبداً للمذهب المحقق والسفاهة
وغيرهما والثاني ان الرجوع الى ملزمة متبع لغير
الوجه الا في قال اب الحاحب لا يرجع بعد تولده
فيما قلد اتفاقاً وفي حكم افر المذهب لا يجوز لقوله تعالى
فاذا اواراهن من ذكر ان كنتم لا تعلمون قال فيكون
رجوع الوجه الى من قلد اولاً في مسئلة تدور
عقب النص وهو محرم محرم النسخ على ما يتر
في اصوله ولو لم يصح في كالحرم بالهمز افتد
بهمز اهتد بهم ولان العوام في الشك يستفتون
انفسهم ومن غير رجوع الى محبيته من غير
مستند في محل الاجتهاد على ان يجوز ان يكون
الحاكم عسداً او السواب في الوجه الثاني وهو

ما اذا التزم كل واحد منكم بما يجمعه من الشافعي فليدرك
الحاجب الى الاختلاف في ذلك من غير اختلاف مذهب
واشار الى انه اختلف العلماء في ذلك على ثلاثة اقسام فقل
لا يجوز مطلقا قبل تجوز مطلقا والقول الثالث ان الحكم في هذا
لوجه وفي الوجه الاول هو انه يجوز ان يرجع عنه بعد
تقليده فيما قلنا اي قبل بل ويجوز في غيره في جملة التواضع
في بحث الشيعية ولا يخير ان يكون احدهما في بعض المسائل
شافعية في البعض كها في مسائل التقليد في عدة النجس
عن الفتاوى الشيعية سئل عن يوم عيد الفطر انما يرى بعض
الناس يمتنعون في الجامع عند الدخول فيصنعونهم عن ذلك
ويخرجهم عن الصلاة عن النهي عن الدخول في الصلاة في
اما المنع فلا يله يدخل حيث فوضوا امره الى من يشاء
عند اذا صلى وان له يتعفف اليه وقت الصلاة بل يصح
ان يكون قبله او بعده ولين كان وقتة ففقد ربي عن اني يوم
رجع اني لا يكون ذلك الذم عند الدخول يوم الجمعة والشافعي
رجع لا يكون ذلك في جمع الايام فليس اعترضت عليه
هذا المصلي فعلى ان يجلس انه تقليد في هذا السلسلة
يعود جواز ذلك او يتجوز عليك بها اجتماعه من اجازة
فليس عليك دليل وفيها الضامن التحسين والمزيد
بما قلده هذا المصلي فلا يكره على من فعل فعلا مجتهدا او
تقليدا مجتهدا من الظاهرية ومن فعل فعلا مجتهدا
افيه او قل مجتهدا في فعل مجتهدا عادوا في شفاوية
او كما عليه في نصاب الا حشاش فان قيل
عن الشافعي المحب بالشافعي لا بأس به

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

بعضه تصدق الا نزلوا وما استظلم كما يطرد الا
فتنحوا وتصديق جميع ما الى في وكلمه لما عظم من ثوب
صحبته فضا وترك علم الغنم لما انقذت شاة في ملكونه الى
مناقب فخر بعد اهل في الروضة من شقيق في كماله
كان لا ينجيه ترك في التجار في ثوب له بشر في خارج
فصحت له ابو حنيفة راجع سبعين ثوباً من ثياب خمر و
اليه ان في الثياب ثوب حر مغيث بلاء كذا قالوا بعد
بين المشتري العيب في ثياب في الثياب كذا قالوا
الكرامة فقال ابو حنيفة هل من ذلك العيب يدور
في خرد افعال البشر في ذلك العيب لم ايت في ذلك
العيب فخر فخر في ابو حنيفة جميع ما اساء به من ترك
التجارة الاصل وارجح جوعاً في كان يصيب ثوب في
دهم فخر قد دخلت فيه الشراء ولا جحد في ثوب
القضاء من التوط و كان لا ينجيه جوار له ائمة لا
فخر الا بالليل فخر ابو حنيفة قايما على سطحة اصيل
منظومة في ثوبه اقرن ابو حنيفة رضى فقالت ما ريت
اني زهدت تلك البقرة التي كانت في منزله لا ينجيه
فخر في رجل قال قطعت تلك البقرة في عهد الحكم من
المغرب ابو حنيفة في سنة ثمانين في السرا حيا
ميل مات ابو حنيفة راجع وهو ابي سبعين سنة بنار
سنة خمسين وما ياتي في عواطف الاسولة محلي ابي
اسمعيل بن زني راجع قال رايث فخر بن الحسن في
المنافق فخر ما فعل الله بك فخر في ثوب
فخر اعذ بك ما جعلت هذا المحرم في حوزك في ثوب

[illegible]

[illegible]

[illegible]

الماء جاري كان على ميل الماء لا إلا إذا
 عرفت من قبل ما يذهب الماء فيها انبعاث في جهة أخرى
 كان الماء يجري ضعيفا ينحني إلى جهة أخرى على الوفاة في
 عنه الماء المستعمل في بعضه كمثل منبه إلى على الماء
 مورد الماء وإذا سوا السور فون وتبقى جريه كما كان
 جارية بحور التوحي بدور في السنة الماء الجاري لا يحد
 من فون فتوضا في أشياء مما يعبر في السور قد في
 الماء يجوز في ذلك ما يملك ولو لا أن كسر النهر يجوز المنع
 بجماديه في الملتقط العاصي لو توضا في الماء الجاري بالليل
 حيث تخرج ينقطع فلا يحد في منبه المصلي حوتى حنفية
 على رجل منه هو الواج في الماء وهو موزع جاز وهو لا يحد
 إذا كان بين المفايين لمسافة ولو ان قلت ذلك في
 في العنابية قالوا من كان في السور وهو وعاء ما ربر
 يراى يتوضا ولا يصبر مستعملا قالوا ان يتوضا من
 من اعلى يصدر من الوعاء في المهادب ويصنع في الوعاء
 الا ان يصب فيه الماء وهو يتوضا وسط المهادب
 جاز ولا يصير الماء مستعملا في التاثير عابدة من الحج
 هذا قول بعض المشايخ وبعضهم زينو ذلك وقالوا
 الماء الجاري بانما لا يصبر مستعملا اذا كان له مورد كالعين
 والنهر وما اشبهها اما اذا لم يكن له مورد فلا في الذبحة
 والمصحح القول الاول بدليل مسئلة الواحات الناطية
 الى التوضا اذا سدر من فون فتوضا في أشياء مما يجرى
 في النهر فان هناك لم يبق للماء مورد مع هذا
 يجوز التوضي في العنابية لو كان اناء الى احد هما
 خمس والاشخاص فيها من مكان اعلى فاختلط

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

وَتَمَّامُ سَوَاحِلِ الْإِسْلَامِ بِمَنْفَعَتِهِ
 لَا تَحِلُّ لِمَنْ يَتَوَلَّى حَقَّهُ الْقُدْرَةُ
 التَّوَكُّلُ مِنْهُ مِنَ الْمَرْحُومِ بِالْحَقِّ مِنْ الْأَمْرِ
 الْأَخْصِيَّةِ لَا يَحْدُثُ بِهَا تَغْيِيرٌ عَلَى مَنْ أَمَّا الْقُدْرَةُ فَالْأَمْرُ
 بِشَرِّهِ لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ بِقُوَّةِ الْإِسْلَامِ وَنَعْلَمُ بِأَمْرِ الْمَلِكِ الَّذِي
 يَخَافُ أَنْ يَكُونَ فِيهِ قُدْرَةٌ لَا يَسْتَعِينُ بِهَا بِسِوَةِ اللَّهِ سَالٍ
 وَلَا يَدْعُو إِلَى الْفَتْحِ مِنْهُ حَتَّى يَسْتَعِينَهُ اللَّهُ قُدْرَتُهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
 فَتَوْضُوحُهُ ظَهَرَ أَنَّ طَائِفَةً مِنْهُمْ عَلَى هَذَا الصِّفَةِ إِذَا أَمَرَهُ
 إِلَهُ الْعَالَمِينَ بِسِوَةِ اللَّهِ بِسَالِمٍ مِنْ أَمْرِ كَلِّ هَذَا الْعَالَمِ
 مِنَ الْغَضَبِ لَوْ بِالسَّرِيقَةِ وَكَذَلِكَ يَأْتِي بِالْمَوْثِقَةِ مِنْ عَمَلٍ
 بِمَوْضِعٍ كَرِهَ فِي تَوَالِيهِ الرَّاغِبِينَ مِنْهُ هَالِكٌ بِعِلْمِ الْفَقِيرِ
 فِي الْحَالِ مِنْ الشَّامِلِ الْبَيْعِ فِي مَوَاقِعِهِ بِمَوْضِعٍ كَرِهَ
 الْأَرْضِ جَارِئًا الْأَرْضِ أَصْلَهَا عَلَى الْطَّهَارَةِ فِي الْحَالِ
 وَلَوْ وَجَدَ فِي الْأَصْحَاءِ مَا تَقَبَّلَ بِكَرَارٍ بِأَخْذِهِمْ وَجَارِئًا
 كَانَ يَدُهُ خَيْرٌ لَيْسَ بِهِ مَا يَفْرُقُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ مِنْ
 مَا لَا يُرْفَعُ فَإِذَا سَأَلَ الْإِلَهَ عَلَى يَدِهِ مِنَ الْمُنْذِرِ ظَهَرَ
 فَكَانَ أَخْبَرًا وَاحِدًا خَاسَةً بِعَلَى يَقُولُهُ مَنْ كَانَ أَوْ عِلْمُ الْإِسْلَامِ
 كَانَ الْأَمْرُ الَّذِي خَبَرَ الْوَاحِدَ فِي الرِّبَا بِأَمْرِ الْفَقِيرِ فَفَصَّلَ
 فِي الْإِسْلَامِ وَالْإِسْلَامِ فِي الْغَضَبِ عِلْمُ الْبَيْعِ عَلَى الْمَرْحُومِ
 الْفَقِيرِ بِمَوْضِعٍ مَا يَسْتَعِينُهُ فَمَا يَسْتَعِينُهُ هَا لَا يَكُنْ مُبْعٍ
 الْفَقِيرَ بِمَوْضِعٍ الْوَاحِدَ بِمَوْضِعٍ الْفَقِيرَ بِمَوْضِعٍ الْفَقِيرَ
 الْفَقِيرَ بِمَوْضِعٍ الْوَاحِدَ بِمَوْضِعٍ الْفَقِيرَ بِمَوْضِعٍ الْفَقِيرَ
 الْفَقِيرَ بِمَوْضِعٍ الْوَاحِدَ بِمَوْضِعٍ الْفَقِيرَ بِمَوْضِعٍ الْفَقِيرَ

[illegible]

[illegible]

[illegible]

وحد الكرم من كل منهم من قال ينزع جميع الماء منهم من قال
ينزع المورد الذي تركس هو البصرة وفي الثانية الذي تركس
ينزع ماء مقدور وقد عرفت في الثانية ولذا كان الدلوان
خبر في هواد البصرة والى ما يتفاد لا يظهر ما لم ينزع عن راس
البصرة هو المختار وفي موضع وجب ينزع جميع الماء والجميع
ينزع حتى يعلية الماء عن اني خفيفة اذا نزع ماء
كان او ثمانية فقد غلبه هو المختار وقبل ينظر فيه رجولي
من اهل البصرة ينزع مقدور ما يكمل في واذا نزع كله
قال بعضهم ينزع عما لها وقال ابو بكر اسعاف ونصر
يطاهر الثمانية لا بد اذا نزع من اعلاها ينزع من
اسفلها وانه تاخذ في التعداد من في السور رانه
ينزع منها ثمانية لمدنوا او مائتان في اربعة مائات
وعسرون دلو في النجاشة والنعانية ثمانية في نرس
كل الماء عند اجمعة مائتان وعنده مائتان او ثمانية
وبه يعني الى ثمانية وفي الثانية ثمانية من انساب
اذا غلب الماء من ينزع يعني يقول يخرج ثمانية وفي
المنهاجية من الحمير وعن محمد مائتان او ثمانية
بقائه من قوله على ما شاهد من بلدة وهي بغداد
كان مياه ابارها قدر مائتي دلو في الشاهات
قوله على ما شاهد في بلدة لان بلدة بغداد ومياه
لثيرة الماء في كثير العبار من النجاشة فادانزع من
البصرة مقدور الواجب لا يجب عليه غسل الرشاء واللب
نواحي البصرة يكون طهارة هذه الاشياء بطهارة
بصرة وبها يستقام حاسة البصرة في مجموع

[illegible]

ما اخذت منه الهدية قبل رجعة وتلى ان لا تجردوه من امر
 في حاشية الهدية هكت المسخاني وهو الصحيح وهذا هو
 الطحاوي وهو من سلسلة في الخلاصة والكثير ما تحلى به
 المادون قال بعضهم جميع وجه المادون في المشاهير في ركب
 هسنام عن فخر الشير ما يفرق المادون ما لا يبلغ ذلك قليل
 في الكافي وهذا في المغارة فلو كانت في مصر او وقعت في
 وعان على الادل وهو ان ابدا الغلو لم يسلم لها وليس جارة
 بحس لعدم الضرورة وعلى الثاني لا وهو ان البحر شمس
 صلب منها مكي الامار الما قبله في حاشية الهدية هكت
 المسخاني والاصح التوسيد بين ابار الغلو ابابار لا
 شصار في ان انفسه وفي الهداية ولا فرق بين اربط
 والياسد والصحة المنكسر الدوت واغنى والبحر لان
 الضرورة تشمل الكل وفي الخلاصة والصحة انه لا فرق بين
 الصحيح والمنكسر والظبط والياسد في التوسيد وبعض المشايخ
 في قوا بين الصحيح والمنكسر بين البحر والدوت والخطيب
 فان المنكسر يدخل فيه الماهات الجانب الذي المنكسر الدوت
 والخطيب لا صلاية بينهما مثل صلاية النبع في الهداية
 ولا يعفى القليل في الادا على ما قبل لعدم الضرورة وعقب
 ان ينفذ روح انه كالبيدر في حق المعبرة والبحرين في
 الخانية الاناء كالبيدر في حق البعرة والبحرين فهما يدور
 عن ابيوسف روح في العاشية وان وقعت في عوالبيد
 من الاول الى ثلث بعده على وجه الخمار وفيها ايضا
 لاذ وقعت بعرة في اللين عند الخليل فربما قبل الت
 يتعنت فاللين طاهر عليه جماعة المتقدمين وهو
 الما خوز في الكافي شاه شوي الخليل ليرة او وثيق
 في البحر وشرب اللين كذا عن علي بن ابي ابيان

[illegible]

وقدر بعض الحكماء في ذلك سنة اشهر نظاما لوجه الله تعالى
وحارب حماة قطرة قطرة من ذراته في وقت في غير
ولا يدرك فيها حصة من طهارة تلك لا يحكم بكونها حصة بالشكر
والاعتناء به ويزيد وينقص كافي لدلي في القنية وقع تحت
مؤيد خفة وطهارة في الجيب لا يحبس ما لم ينفذ ان لها حصة
كذلك الموعد في السكينة في خفة كذا ان يرد في المذرك
بالحصة الصبان اذ تقع في البئر في الجهد اياه فان وقع
فيها خراجا حيا زورا فيصفر بعينه خلة فالتساوي رتبة الله
له انه يحل الى في وسائر سبله في الدجاج وما في البحر
على انشاء امرك ليعتاد فيهم من ثلثي حول زلله في ثلثي
ما كذا دليل يوصي في ما يكون من غير حاشية التجهيزات
في السبا جده مع ذلك في اذ في طهارة كافي دستور الامعاء
هو اما في طهارة ما لا يورث على وجه من الضمير والجد
السماني طاهر في روايات على التجميع في يومين يتعد
ولا غش في رعيه في كل لحي من السعيور فيفسد بها
الا انه عاجل وفي روزه في السعيور فيفسد بها
في العليها حصة من فتاوى النجاسة في الجوارح في السعيور
ثوبه لا يفران السما والحب في خفة السعيور من
مفاتيح المسائل البنية اذا سوطت وقت الدخالة
وهي رطبة فيفسد بها حصة في خفة رطبة فيفسد بها
يفسد ويكره التوصل به في السعيور فيفسد بها
في القنية كهي في ما لا يورث فيفسد بها فيفسد بها
صلى القضاة اذا كان في ما البئر عشرة اذ فيفسد بها
لا ينجس بوضوح النجاسة فيفسد بها فيفسد بها
ان الحكم في البئر اذا كان فيفسد بها فيفسد بها

الخاسرة فيه ثم غلب على عقله الميراث ما جئت به من
 جميع الناس الكفر من شعاع الارام في هذا البش والذباب الذي
 يورده الغضب والسخط الضعيف شابس الضار الذي هو
 الصحيح والغفها مذكروا على حسب العلم والحق انما
 في القدر اية لقوله عز وجل ان في ما يموت بينهما
 روى سلمان بن ابي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان
 خراب ما بيننا سما ليس دم سائل فقال لقد سوان
 الى اخرة الكله ورسوله والوثوق به موت ما يحسن في
 ما فيه لا يفسده فاجبه في الصدق والسرعان
 ومخبرها ان الله هو في الدنيا ايمان الله هو في الدنيا
 اني في الدنيا ايمان الله هو في الدنيا ايمان الله هو في الدنيا
 سواد ما يدى بصورته انما في الدنيا ايمان الله هو في الدنيا
 ينس ولى القدر اية في الدنيا ايمان الله هو في الدنيا
 بغداد امجد وقيل في بغداد امجد وقيل في بغداد
 هو وانصدق ابدى واني هو وبنى السبع مودع
 جود الله وعدم السعد وما احببت في الدنيا ايمان الله هو في الدنيا
 نواله وهو الا في الدنيا ايمان الله هو في الدنيا ايمان الله هو في الدنيا
 المولد في الدنيا ايمان الله هو في الدنيا ايمان الله هو في الدنيا
 في الدنيا ايمان الله هو في الدنيا ايمان الله هو في الدنيا ايمان الله هو في الدنيا
 وقيل لو كان المصدق ابدى واني هو وبنى السبع مودع
 النصارى خاتمة من السعد ما في الدنيا ايمان الله هو في الدنيا ايمان الله هو في الدنيا
 لغنت في الدنيا ايمان الله هو في الدنيا ايمان الله هو في الدنيا ايمان الله هو في الدنيا
 في الدنيا ايمان الله هو في الدنيا ايمان الله هو في الدنيا ايمان الله هو في الدنيا
 في الدنيا ايمان الله هو في الدنيا ايمان الله هو في الدنيا ايمان الله هو في الدنيا
 في الدنيا ايمان الله هو في الدنيا ايمان الله هو في الدنيا ايمان الله هو في الدنيا

الذي عندنا الا اذا اقتضت الحاجة فيكون في ذلك ما هو في
 قوله لا يخرج قبل هذه المدة خمس ساعات في النهار وحواليها
 في الاوقات من المأثورات من ساعة الى ان كان بعض
 فهو ما يترك في المشرق وانما يعرف الضحك في الماء
 من البديك لان الماء يكون يمتزج اما بعد ستة ايام
 البديك في هنيهة (المصلح) اما الحمية الجديدة اما في
 انما تغسل الماء وكذا الحمية المأثرة اذا كانت كثيرة الهادم
 سائلة وكذا الزورعة اذا كانت كثيرة الهادم سائلة في الحمية
 قبل الزورعة نوعان نوع ليس له دم سائل ونوع له دم
 في الثانية دم الحمية ونوعه يغسل التوب واما دم التوب
 والبغوص وتبرغوث البغوص في العياشة البغوص
 اذا مات في الماء يغسله فان مضت ثم وقعت في الماء
 فسدته فان لم يفسد قبل الا يغسله بعد في الحماض
 عن البغوص الى البغوص بعد ما مضت الدم هات
 في الماء لا يغسل الماء ودم البقي ودم غوث ليس غوث كدم
 السمك ودم الحمية ونوعه يغسل غلاف القرا في دمنه
 من امتنق وبتنقى ان يكون بين سبب البالوعة ودمها
 مفقود ما لا يصل اليه الحماض وقد في الكتاب غثة زرع
 او سبعة وذلك غير لازم فما يعتد عدم وصول الحماض اليها
 وذلك يختلف ببلابة الارض ورجاوتها وفي الطهيبة
 بين الماء اذا كانت قرب البديك نجس فهي طهيبة ما لو
 يغسل طهيبة لا لونه او ركه في الحماض في الحد من الماء
 لونه وبين الماء ما لا يتخذ اليه من حمية الى الماء
 البصر لان ذلك مخلو بصلابة الارض ورجاوتها في الحماض
 حمية الماء لا ترشح منه او ركة الماء لا ترشح منه فالحماض

[illegible]

[illegible]

من السخاني فيه إشارة إلى أن هذا الخبر لا يثبت
الثالثة لا يجوز أن كان المعنى ما هو في المتن
من الأمانة أنه يجوز حتى في ذلك الشهر
أو يقع في الحاشي فتعريف ما هو في المتن
واللون والبرق ثم لا يجوز حتى في ذلك الشهر
كثيرا في الحاشي وأما التي الذي تعيد كثيرا
الأدنى في الوفاء فذلك حتى إذا كان في ذلك
يطهر فيه لوني الأوراق لا يجوز الوضوء في ذلك كما
يلى في العبادات في إذا كانت ما هو في المتن
يعلم بغيره الحاشي فيه فلا بأس بالمتن في ذلك
بعض السنة وقرئ الإوراق ونحو ذلك الحاشي
ولا يجوز ما غلب عليه فذلك من سنة الله تعالى
حريته وأما ما الباقى والحق في ذلك وهو
ما يخرج من بعض الفروع فيكون ما هو في المتن
ما مطلقا المراد بها الباقى ما تعيد بالمتن
أما في جواز المتن في العبادات ونحو ذلك
فإن في المتن في أن يظهر في جواز الوضوء وإن تعيد
طعمه أو لونه أو حبه في مياه المصلى من حوط
فلو بل لوان حتى فناء جاز الوضوء في ماء غسال
يجوز في ذلك في العلبه بالاجزاء لا بتعريف اللون
هو الصحيح في الحميد وروى عن محمد بن أحمد بن عطاء
بتعريف اللون وفي ذلك الحاشي تعيد العلبه أو
حيث اللون أو الطعم ثم من حيث لا يثبت
في ذلك شيء خالص في ذلك لوني الماء الذي

والحد والعصر والحد غفران وما البرد وخرجه
والعبية اللوي طين غلبون السما جوز النوى
كالب معقودا م عروا كان برافق نوبت طين السما ولا
مخالفة خرم البطين وما الا شحار وخرها فان العبيد
فيما لا طين كان شيئا طهر بطهر طهر في السما و
الغالب طهر ذلك الشئ في النوى طهر في كنفها الذهب
وسائر الا ينزفها الباقي في الفراق وما الورود وان
كان شيئا لا يظهر طهر في السما ان العبيد في لا شحار
الا جزا رفاي كل الغالب اجزاء السما جوز النوى
به والا فلا في السيف لحد الفراق ان لم يكن في الخلاله
في شئ منها كالمستعمل في قول موت في قوله
طهر على ما هو الصحيح وغيره مدد السما طهر في
لا مخالفة ما في الوصف بعينها لا جزا في السما راحة
النوى في المله بجزا في السما طهر في السما
لن الوضوء الكبر الملاءمة لا جزا لان على طهر طهر
طهر السما طهر في الصف ويزوب في السما فيكون
حقيقة السما مخالفة عند وصل في السما المستعمل في
المنظومة والسما المستعمل في الابد الى الابد
كما ظهر في النعماني له وهو كبر السما عند النعماني
وبنيه الفل لدى الشبان في الكافي والسما المستعمل
لغربة اوزع حديث طاهر غير طهر خلقا السما لك
في الشافعي لانه ما طاهر استعمل في عضو طاهر في
طاهر طاهر طاهر طاهر طاهر طاهر طاهر طاهر
والله اعلم الغنى في السما في ربه اخبر طهر

منه وهو الصمد عليه السلام في يوم البكر طاهر غير مشهور
في تلك المظاهرة الطاهرة حيث التوسل بين المبدأ والتمثيل
في تلك المظاهرة الطاهرة انما هو من اجل ان يكون
في تلك المظاهرة الطاهرة اول الباس وهو قوله انما فيها
طاهرة حقيقة لعدم اصحابها في تلك المظاهرة
منه يومه من اجل ان يكون في تلك المظاهرة
لها محبة كما لو كان معه زمرة من القائلين وانهم
طاهر ولكن لا يقدرون ان يظهروا في تلك المظاهرة
في تلك المظاهرة الطاهرة انما هو من اجل ان يكون
جاءت من تلك المظاهرة من اجل ان يكون
به فربما يكون في تلك المظاهرة من اجل ان يكون
حرم من تلك المظاهرة من اجل ان يكون
استند في تلك المظاهرة من اجل ان يكون
قال في تلك المظاهرة انما هو من اجل ان يكون
انما هو من اجل ان يكون في تلك المظاهرة
يتبادرون في تلك المظاهرة من اجل ان يكون
عنده ما هو طاهر الدواية في تلك المظاهرة
طاهر الدواية في تلك المظاهرة من اجل ان يكون
رسول الله صلعم فانما يتبادرون في تلك المظاهرة
في تلك المظاهرة من اجل ان يكون في تلك المظاهرة
من اجل ان يكون في تلك المظاهرة من اجل ان يكون
او انهم من اجل ان يكون في تلك المظاهرة
جدا ما حقه ولو كان رسول الله صلعم
ما استعمله في تلك المظاهرة من اجل ان يكون
وتمثل في تلك المظاهرة من اجل ان يكون

هو بحسب قولهم لا يكون في الخدق في الماء الدائم ولا
يقتل في الموت المتتابع هي من الاستعمال
في الماء الدائم بقية نفق على عدة وابتداء بحسب قوله
فسير تحفة لا غشيا لموت قال ان الاستعمال
طهور لا يكون حرام او كذا من قال طاهر غير صحيح
لان المذهب عند علم من العلم المستعمل اذا وقع في
ما اخرج يفسد حتى يغلب عليه عند ان القدر يقع فيه
وقدر ما يار في بدن الانسان وقدر الفصل اول مما
يفصل عن ما اقاله يبدنه فلا يفسد ويبقى طهور
الذلك ولا يصح الاغسال فيه واما في العمارة
من التراب في المظومة اذا لم يمسح بها المستعمل
في الماء القليل جاز الوضوء به ما لم يغلب على الماء المطلق
وهو الصحيح في الكافي في فصل الاسرار المتعارضة
بالماء الجاهل على المطهر به ما لم يهرم مطلوب في احتياجه
والجواز للفتوى في ما احدث قول امره لا بد له
حتى يتبينه واني لا ينبغي في ما اختلف الخدم
تولا بحقيقة فانه ذكر في الفتاوى اذا خاف في
الماء الذي اجمع في الحمام لا يجب غسل الوجه
ما لم يعلم ان جنبا اغتسل ورجلا استنجى في الخلعة من
الفتاوى الرجل اذا خرج من الحمام من غير
فعل جاز ان لم يعلم ان في الحمام جنبا اغتسل ومن
الحقيقة في لا يخرجه حتى يغسل قدميه في السراية
الماء المستعمل في الوضوء رواية محمد بن ابي حنيفة

[illegible]

عنه عامة السليم وهو الظاهر من المذهب في العمل
والخيار ما ذكرناه لا يصير مستحبا ما لم يستقر في مكان
تيسر من التوكيد الحسني لله في السلب عنه حالة
الموضع أو في جهته لا يغسل في غيره
المرور في جليده بعد اية من شأن ان الماء
انما اخذ في الاصل اذ ازال الى البدن واستقر في
مكان من الارض أو الماء هو قول الجمهور الشرعي
وإبراهيم الحنفي وبعض متأديه كان يفتي في
المرغين في العنانية وفي ابي يوسف الحنابلة في
اورجله في اليد يغتسل الدلو او ادخل يده في الاناء
ليغترف لا يمر مستحبا الصبي الصغير ادخل يده في الاناء
يصير الماء ملوئا في التاخر حائذا الرجل اذا غسل
اليدين للطعام قبل الاكل او بعده صار الماء مستحبا
فصدقه اقامة السنة وفيه ايضا عن جريح في
غسالة العضولة شربها ليس بمرام في الاخر جدي
يكره شرب الماء هذا على قول من يقول بخاينه الماء
المستعمل في العنانية وانتصاح الغسالة في الاناء هو
عند جرحه ان يكون مثل روس الا بدو عن المرحى الى
يستبين هو منع القطر في الماء خائفة من جرحه
ثبت في جرح وجه الماء عند فوج الجرح بطلان
في الحمامات في السوط وحمل غسله من الماء ليجنبه
فانه من غسله في الاناء فان الماء لا يفسد لان
هذا الماء استطاع الامتناع فلو قلنا انه يحبس لكان
المرعى الناس وقال الله تعالى ما جعل عليكم في
الدين من جرح فطر في الاسارى والذ

بالسور والادنى والذين يوافقون له طاهر والكلب
 والكلب يوافق ابيهم بحسن واللعنة واللعنة واجدة الخلة
 وسور الطيب وسور الكين البهوت مكرهه والبجل واللعنة
 سورت في الغنم سور الاولي طاهر سلتا من ال
 سور الحمد والوحدة او حاشا او لا اذكر اها في الكمال
 سور الادنى وما يدق له طاهر في الخط به العجب
 وهو لو كرم من طاهر في سور الادنى طاهر
 طاهر في غزايه واما لا يورن الا هذا في سورة
 يثوي فيه الجهد في الحاشي والفاقر وغير قسم لقول
 وهم الموهون لا يحسب وحاشا الكافري اعتقاده فلا
 يورن في جاسية العاضا لانه وم انزل وقد يقف في
 المسجد في الشاهان انه انزل وقد يقف في مسجد
 الجوز مع الا منطهر هم المساجد وفولكوا ابيها
 يورن في حبس في من حيث الا اعتقادي المدرك
 وهذا القول فاجتبهوا الرجس من الاوثان وهي
 الاوثان رجسا على طريق التشبيه يعني انكم كما تتفوقون
 اطاعكم عن الرجس فاعلموا ان تغفروا عنهم في
 الزاهد في ابي جاسية افعال واعتقادات في بيت
 عين بيت ان ايمان لا يورن في رد ابي صحت از يورن
 في القيد موند الكلب والخنزير بحسن وعذ ما ملك
 طاهر في اما الكلب فولا الاطوار فيكون لسور
 الهرة واما الخنزير فلا يورن في لعنة الهرة والكلب
 والاسب في لعنة الهرة في اما حلالا فالملك والكلب
 ولما تقول تقول ما لك جازني المضمرات من
 في الذي هو في ابي القاسم الى حاور من شرب

الخمسة فانت عليها كما تكفون في شعبة الجسد والاه
من المظاهر اقل المصنف اذا كان الشارب طويلا
تجس البهلوان شرب بعد ساعات لان الشعور الطويل
لما يتجسك يطعم باللبان في الغائبة من اني
ان الله تعالى وكذا الصفرة ونحوها كالدراجة
المجوسية سورها طاهر غير مكررة لعدم التماس
تفارقها لاجل البوحشية وكثرة من مشابهة الامم
وابعد الرواية واقتوا بعدكم براحة سورها في
المسراجة سور الغيل والخزير واللبان بالحدود
والنمذج في النجاسة وسور حشيش البنت كاجنة
والغاية والسور مكررة كراحة تنزيه هو الا
وقال ابو يوسف لا بأس في السور خاصة اما
سور مباح الطير وما لا يؤكل لحيوت الصبور
طاهر استحق تحسنا ومكررة قياسا في القياس
حشرات البنت كالحية والفارغة مكررة تنزيه هو الا
في القياس خاصة في النجاسة والصحى ان سور الفارغة
في الهداية وسور طاهر يكررة عن ابي يوسف
غير مكررة لان النجاسة لم تكن بل يضع لها اذا كانت
منه ثم عوضا به ولهما قوله يوم الهرة يبدونها ويحملون
على عاقب التوبير في المنظر في فتاوى الشيخ
وقال لا يكره سور الهرة في النجاسة على ثبوت الطهر
الخاصة في سور الهرة عندهما كراحة
تنزيه على الاصح بخلاف ما في قوله الطحاوي ان الهرة
يكره في السراخية الهرة اذا كلب الفارغة
الاعلى نورها فانه يتجسك في النجاسة ما عدا البياض

[illegible]

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

[illegible]

[illegible]

بالحق
من الذي قاله
ان من الخصال
عليه القوي في الخصال التي سبيل في الخصال
وهو الصفة التي هي في الخصال التي هي في الخصال
التقوى في الخصال التي هي في الخصال التي هي في الخصال
هذا الوصل وهو في الخصال التي هي في الخصال التي هي في الخصال
ابن يوسف لا يجوز ان كان في الخصال التي هي في الخصال التي هي في الخصال
التي والصفة رواية الحسين بن علي في الخصال التي هي في الخصال التي هي في الخصال
ما لم يكن في الخصال التي هي في الخصال التي هي في الخصال التي هي في الخصال
كالصفة في رواية الحسين بن علي في الخصال التي هي في الخصال التي هي في الخصال
مدرك من غير ان في الخصال التي هي في الخصال التي هي في الخصال التي هي في الخصال
يخرج مما في الخصال التي هي في الخصال التي هي في الخصال التي هي في الخصال
الطعن في الخصال التي هي في الخصال التي هي في الخصال التي هي في الخصال
انتم في الخصال التي هي في الخصال التي هي في الخصال التي هي في الخصال
موسى في كتاب الاثرية في الخصال التي هي في الخصال التي هي في الخصال
في الخصال التي هي في الخصال التي هي في الخصال التي هي في الخصال
في الاثرية في الخصال التي هي في الخصال التي هي في الخصال التي هي في الخصال
اللهم اذا انتم في الخصال التي هي في الخصال التي هي في الخصال التي هي في الخصال
والذين في الخصال التي هي في الخصال التي هي في الخصال التي هي في الخصال
في الخصال التي هي في الخصال التي هي في الخصال التي هي في الخصال
في الخصال التي هي في الخصال التي هي في الخصال التي هي في الخصال

[illegible]

[illegible]

[illegible]

في كتابه في علم الحروف والاسماء

ليس هو احد في الحروف والاسماء

في بحار الحروف والاسماء

يوزن على الحروف والاسماء

منها حروف في الحروف والاسماء

من الحروف والاسماء

في الحروف والاسماء

في الحروف والاسماء

في الحروف والاسماء

في الحروف والاسماء

في الحروف والاسماء

في الحروف والاسماء

في الحروف والاسماء

في الحروف والاسماء

في الحروف والاسماء

في الحروف والاسماء

في الحروف والاسماء

في الحروف والاسماء

[illegible]

[illegible]

[illegible]

يظهر أثر الخلل في جسده لا يتجس في ذلك كان العرف كثيرا
عنى بل القواسي ثم اصابت تلك القواسي جسده وظهر
اشد في جسده يتجس بدنه زجل وضع على ارض نجسة
او ايد نجس ان كان يابس وهو لا يتق عليها بل يشي
لا يتجس رجليه ولو كان رطبا والرجل يابسة فظهرت
الندوة في قدنية يتجس في الخارصة لرجل السرى
في الطين والطين به السنف ويصوت وضع عليه
هديل مبلولا لا يتجس في النهاجينة من متاعه
رجل يغسل رجليه ومشي ثلث غطوت ثم يمشي على
ارض نجسة يابسة او نجاسة لم يضره فلا في شيء الى
قائمه وبول انتضه ثلث روي لا يبر ليس شيء وما ورد
على نجس نجس فاحسبه اي كلما ان النما نجس في
عكس وهو ودايمنة على النما في الخارصة من القمار
رجل رمى بجذاة في نهر فانتصه النما هو وبقوغها قا
صاب ثوب انسان لا يتجس الا ان يظهر فيه
النجاسة وتظير هذا النما راذا بال في النما وصاب
من ذلك ثوب رجل لا يضره في الخائبة لو بال
النما في ما جاز وصاب الدمن ثواب انسان لم
يفسده ما لم يتيقن انه بول وان كان النما راذا
وذور على قدر الدرهم ففسده في النما حية هي
الخائبة اذا هتلى على النما هو راكت فاصاب ثوبه
من ذلك ان كان في رجل القوس نجاسة كخمس
قوت ما را الثوب نجاسا وان النما جازا راذا
الا فلا في النما حية هي الدرهم وشي من بول
عقوب يغسل الدراية فيصيبه من ما كثر

في الدنيا من ذلك وبتنازه وذهب عنه لا يقبل ذلك
في الجنة بل في ذلك فيها فحق هذا الذي يرى النور
في السماء مثل زهرة وقربك على ارضك يفتي لا يضره في
الطهارة كلب في الماء ثم شرح وانضم فاصاب ثوب
بفسده واو صاب المطر في الماء في الوجه الاول والوجه
اصاب المطر في جلدك بحس وفي الوجه الثاني اصاب المطر
وشعره طاهر في الشارب قالوا في الطهارة لا يضره
منه طه ثوب الكرم في قوله لا يضره لم يضره الصلوة بعد
قيل هذا اذا ابل ابل مرة فان ابل ثوبه مرة يتورط
الغنى للموت يبدى في النجاسة العبد لا يضره
اين ان ثوبه يضره ان اخذه بالخص لا يضره وان
اخذه بالمرايح يفسده لان في الوجه الاول ياخذ منه
وسه ليس يفسد في الوجه الثاني ياخذ بغيره وبغائه
في وجهي النجاسة والحاجة الى النجاسة لا يبل الى فان
اين يربه بحس في النجاسة وان لم يبل فلا في النجاسة
في وجه الثوب الطاهر والنجس وطب فيه حشر
ندوة ذلك في الثوب الطاهر ولكن لم يضره
كثير بل منه شيء ولا يتعاطر منه نوعه اختلف
في شاي فيه والاصح انه لا يصير نجسا وكذا الوسط
في وجه الطاهر على الثوب النجس او على رضى نجسه و
منه وان شئت تلك النجاسة في الثوب لكن لم يضره
على نوعه بل منه شيء ولكن يعرف موضع الذوب
اختلف في شاي فيه والاصح انه لا يصير نجسا
في وجه النجس انه لا يصير نجسا في النجاسة النجاسة الطاهر

لذا اختلفوا به التواب الخصب ومن رطبنا او كان البهيمية
طاهرا فالجيرة النخس اليهما كان نجسا فالطهين نجس ومن
الغنية هو للبيت وهكذا روى عن ابي يوسف الخ وذاك
ابو حنيفة سلام اليهما كان طاهرا فالطهين طاهر وهذا قول
حيث صار شيئا اخر في التهذيب اختلف المتأخرون في النجاس
في التواب اذا اختلصا وحدث النجس بغيره اعتبروا
التواب فالصحة انها نجس فصل في تطهيره لا نجاس
في الكثر يظهر آتيا والنوم بالماوي مع ترطاب كل وما
الورد لاله في النجاس في النجاس في النجاس في النجاس
يظهر الا نجاسي فماروا من النجاسة في النجاس
اذا اراد النجاسة الغليظة بول ما يוכל يكون ذلك
الشيء بعد الغسل حكم بول ما يוכל لحيه حتى لا ينجس
ما لم يبلغ ربع الثوب وفي حاشية التهذيب من النجاس
رحى قال الامام النجاسي وكذا الغسل في دم يغسل بالبول
ان نجاسة الدم قد زالت وحلت نجاسة البول حتى
لو كان بول ما يוכל لحيه رخصا فيه ما لم يغسل في
الظهيرية ولو غسل النجاسة بول ما يוכל لحيه
اختلف المتأخرون فيه والصحة انه لا يظهر في السراجه
النجاسة المرئية التي لها اثر في لوز الت عينا بهرت
الكتفي ولو لم تنزل ثلث يغسل الى ان تنزل في الغيابة كل
نجاسة بربيه يصيب الثوب وكوه غسل مرة فذلك
العين والاشربة فيل يكتفي به والصحة من قوب
مناجنا انه لا بد من الغسل مرتين في النجاس
النجاسة المرئية لا تجلو من النجاس في النجاس

في غير الموضع وجوب الغسل لما هو المعتمد في الشرع وجوب
الغسل في موضع أصابته بطهر لأن الغسل لا يطهره في ذلك
عنه إلا ما يشق وفي العهد أنه إلا أن يشق من غير
ها ما يشق إذا التها لغير الخرج مخرج من في التحديد
بذل ما يشق وإنه لم يتركه العيون ذكر الأثر والفتوى
به وفي الفتوى الطهارة من نجس من كذا كذا
الإمامين ثم إنه إنزله لأن الغسل المبرأ إلى
عنه وإنه إن كان يتركه وإن كان لم يتركه
الغسل وما يشق من غير ذلك فإن كان كغيره
عم من غير كذا فإنه وتفسر المسألة إلى كذا
لأن الأثر هو إلى ما كان يتركه في حاشية
صفت الضمان في الغسل بطهر البدن إن بقيت
حرمة ولا إذا استنجى بالسيار فغسل يساره وبقيت
رجم الغسل في الغسل في الغسل إلى كذا
أنه قل المرأة إذا خضبت بدنها خضابا أو الثوب إذا صبغ
صبغ غسل الغسل البدن والثوب حتى يصغوا إلى غسل
ما في ثوبه أيضا ثم يغسل بعد ذلك لما هو هذا كذا يقول
في الدهن الغسل الذي إذا ذهب أثره فيها البصا من نجس
فغسل الإنسان البدن وغسلها بعد غسلها
حرمة لا يترك لأن نجاسة بالجماعة وقد زالت في حاشية
المرجعية من الذخيرة ومن غسل يده أو ثوبه في
سبيل نجس قبل شرط ذلك الشئ عنه وقبل لا يشترط وبه أخذ
الفتوى أبو مالك وهو الأصح إذا الباطن من طاهر في
الطهارة من أثر الدهن بعد الغسل لا يعتد بغيره
في أثره في الغسل وبما أن الدهن عليه لا يتركه وكذا

البدن المحمودة بالظن النجس والثوب المصبوغ بالصنع النجس
يطهر الغسل ثلثا والغسول في الثوب المصبوغ بالنيل على
الصنوبر ودهن السرج انه ظاهر لان الاصل هو الكهانة
تتبعن نجاسة وفي الغسلة لغسل الثوب النجس بالاسان
والصالحين ثلث مرة وقد عني من العالون دوللجان
ما يصفى به دهن وفي الكس وغيره الى غير المرحى بالغسل ثلثا
ولا يصح كل مرة وثلاث ارجو قبالا لبعض في الكس
حتى لو مرة يمكن تباركته الطاهر ثلثا او تحف بكل
مرة بان ينقطع التقاطر ولا يسقط السبب فيه لان النجس
مؤثرة في استخرج النجاسة كالعصر وقد لا يظهر ابدلا
المستخرج منه انها هو الدهن وفي الغنابة وما اسطرط العصر
سطرط ثلث في الاصل على حمار ولا شك انه اسطرط وفي غير
روية الاصول انه يكتفى بالعصر مرة وهذا في حماره
الغسول وفي المشايخ ان من لم انه يغسل ثلثا ويعصر في ابراة
الاخيرة انه اوسع ولاقى بالناس وفي الغنابة وعن
انه كان حب الارض عليه صبة واحدة ساقية او خمسة في
دهن وعصره طاز وفي الكافي وهو الى بولغ الله يسوع
بسط في النراجسة الثوب النجس اذا غسلي في ثلث ارجو
خرج من الغنابة طاهر او لا بد من العصر في كل مرة
لو عصر بعد ذلك لا يسلي من شي بقا لنفسه غسل في

[illegible]

صلب الارواح الازلي حكم بجماعة الازلي هو حسن واطمئنان في
 على الجوده بكونهم جبر الله بقرط عند يوسف وصدق اليقين
 بمل عليه وجماعا خذليه في غيره بقرط القرويه في السرايه
 حاسه العجبه وبعده التي لها جرم كينون اذا اصاب الحق
 جند في حطرت بالملك وفي المطرب على الحق في حطرت
 على رطل الراسه وبعث الله يوسف الله وبعث الله
 المبالغة بحسب لا ينفى لهم
 للفرقة في الخلاصه وعلية سمة الشايع وهو الصريح وفيها ايضا
 وعن اذ يوسف راح اذا الفجر التراب على الحف فخصها بغير لها
 نصير في معنى النحس في القاسية والبقوى تلجرب الا العسل
 صاب الثوب والحف وقيل اذا مشى على اللد من حبه بيت وقيل
 اثره لمن هو المختار في الغيابة من اللد حبرة على رطل
 رذاش على اللد فلفق به التراب وانه وجب لا حله
 بالادب بغير عند استخفوه ومن وكذا فذكر العقبة ابو حنبل
 على استخفوه راح وكذا على حث اذ يوسف من بغير لظلا
 بالحق وقال لعن المتأخرين يحب ان يفتح هذه القاسية
 ووضا الحج وان ثبت عليها الله من غلستها في الغيابة
 انفراد اصاحه الحاسه مستحسنة في كبره كراهه كالحف
 وفي المفردة من المحيط كذا في الغيابة وفي الحف

في غسل المني لا واجب فسلوا ما فيها من ماء من غير
الغسل في الجماع والمني يغسل للمنا ويترك في كل مرة
يقطع القواطع ولا يضر التدويغ غير العالقة ولا بشرط
السبب في العتامة ان يغتسل للمنا ويغسل في كل مرة
بحر من الماء في الجماع واصل هذا الاكل ما لا يفسد
بغيره كما يغتسل لا يظهر اذ اعند مخرج ريقه ولا يغتسل
بغيره كالحقن كالماء في الجماع اذا اغتسل على غير
الجماع في العتامة لا يضر ما يجرد في قدره
الحكم واما ان لم يغسل الماء مع الحميم يظهر الماء يغسل
تحت الماء على بالحكم لم يظهر وقيل يغلى ثلث مرات
كل مرة بما طاهر ويضع في كل مرة يغلى مبرد ولو
طاهر فوضع في قدر يغلى وماء لا ياكل المرقعة لا
تدبر بحسب موثقه واما الحكم ان على القدر مع
الماء في كل المني ماء يشرب الحامض وان
يوكل بعد الغسل ثلثا وقيل اغلى بالماء الطاهر
حيث مدرات يطهر كما تقدم ولذا الحمل المبرق اذا
تحوى في بطنها بجرعة شربت يطهر بالماء في ابدن
قلنا ولو وقعت فارة في حصة شاسية وضع ثلثا
تضع وتغسل الحنطة ثلثا ويضع في كل مرة اما اذا
تغير فيه فانه لا يصلح الا للزراعة في الغنم من
مكة الفقيه اصاب الجلد خاسية فغسله بالجماع
ثلث مرات مع غير خفيف طهر مع مثله في
الحنف والماء في الحنجر مولى اذا امد الماء عليه
ان اظهر ثلث غير خفيف كلب والحنجر الى يغسل

[illegible]

[illegible]

فيكون في الزواجر النسيان بوري والمفروق بينهما اولئك
في الذكر اقيم مقام الغسل فصار بحقيقة الغسل في ذلك
الموضع لا بينهما ما اقيمت مقام الغسل في المحل
لا يرقى اذا اصابتهما النجاسة فنهض عليهما اليها ونهض لك
بعد ذلك وشق يصوف ان يرقى اذا فعل بالتي طهرت
بطلان العمل بذلك مسبب عليه ما كثر حتى عوت اليه والى الثاني
ولم يرد في ذلك كون ذلك غير تركي حتى يتبين ان كان في العمل
نقصا اصابها بول او غصاة فمما حاشاها ما والمطهر كان غصاة حتى
حزني ما وعليها فذلك نظرها لان نظرها كانت على حسب ما
يأتي فان كان المطهر قليلا لم يجراره عليها لم تطهر في الغارة
والا رحن باليسى وذلك لان المارة متعدي لا ازاله ولهم بوجوه ولما في التاخير كونه
الارحن سبها ولذكورة الطهارة في مستبة المصاحف سور وفي عليها
التي هي اوله تقع وفي الحاشية من الباب والحقائق في التفسير
لا ينشر ولا حتى لو حجب بالنظر يكون الحكم في العادة وانما لم
يخرج النعم لان طاهرة الصلوات ثبت شرط الكتاب ولا ينادي
بما ثبت بالخبر الواحد وفي حاشية الهداية من السجدة في
وكلاهما لم يخرج عن اصحابنا راجع اليه يجوز ان يسمي لان حكمها في
حتى ثبت في النجاسة بوليها فذلك الصلوة عليها وفي التفسير
وفي التفسير بيان والصحاح انه لا يجوز في الخلاصة ولا في التفسير

بیت سوم در فی الارضین ششستیم بیت اول در کتب
الطبیعی و الکلاذ اذا اصابها ما لا يطهرها الا بغير
الاصابة او بغيره في الارض والكل ما دام قائما على
الارض في الخبز ان يطهر باله فاف وبعد ما تطح
لا يطهر الا بالفضل والحقى حكمه حكم الارض
هو بعد اللبس اموصح فلو اصابها ما اوفيه وبقا
والخبر ان لا تجوز تجسائي النجاسة المحيطة وما
يشتبه من الارض اذا اصابته النجاسة فلو في الارض
يدى اشرها تطهيره للارض من نضجه بعد زفلا
كما قوله منها وفي منه المصلح من النجاسة
وتذا الفصل والنجاسة من الارض من الارض
ما دام قائما على الارض من يطهر بالنجاسة واصلها
وذكر البريد وسمى وعين هو من الفضل والنجاسة
بالي في النجاسة وانه اصل على المصنف من الارض
النجاسة ثلث من الارض فقد طهر في نرجس سنة
في فصل النجاسة الذرير ببلد له ابد و...
كياه ببرد ايج در رب نجاسة بود و... هو
توفد باشد باک بود تا اکر ثبات ابد وری همان
نجاست نجو باشد و بر وی نماز نذر نجاستها
همه پوشانید شود و بود فی النجاسة الکبیر اذا
اصابته النجاسة فاصابه المطر كان ذلك من ذلك
الفضل وان لم يصب المطر فالوجه يطهرها
نجا بالحقاف اذ لم يبق اثر النجاسة وفيها ايضا
اللبس لذا اصابته النجاسة وهو غير مغروص
لا تطهر بالحقاف لانها لا تضره وان كان

فان كان على وجهه من جهة الجانث معلومة لا بد من معرفة
الاجزاء فان قيل ذلك على قولنا انما سبعة فنور وثمانون
الاجزاء اما الاخران كانت موزونة فكلها على اللسان ظهر
بالجنان وان كانت موزونة شتت وتولى من كان الى
ان كانت النجاسة على الجانب الذي يلي اللسان جازت
ان يكون عليها وان كانت النجاسة على الجانب الذي
قاع عليها لا يجوز فيها الا ان كان اذا صابها النجاسة ان كان
التي تتركب النجاسة في الارض يكون سبعة طهارته وان كان لا يتركب
النجاسة لا يظهر الا بالفضيلة في الغيابة حيرت حتى ان كانت النجاسة
باسطة لا بد من ذلك لزولي وان كانت رطبة جوي عليها
الماء قدر ما يقع في قلبه زوالها فذلك الاجزاء كما ان الغيرة والحق
في كل مرة ليس في رطوبة المراجعة وان كانت رطبة جوي
عليها الماء الى ان يقوم زوالها او يغسل ثلثا ويغسل بقية كل مرة
وفي الذخيرة حيرت اجابته النجاسة فان كانت باسطة لا بد من
البرك حتى يغسل وان كانت رطبة ان كان الحبر من ثوب او ماء
ذلك فانه يغسل بالفضيلة ولا يحتاج فيه الى شيء الا ان كان النجاسة
لا تدخل جوار القصب بل تبقى على ظاهره فيغسل بالفضيلة وان كان
الحبر من بردى او ماء الصندل ذلك يغسل ثلثا ويغسل عليه يغسل
او يقوم عليه انسان حتى يخرج الماء من الغيابة كما ذكره في بعض

[illegible]

يوجد لها طعم اورا حبة في بعض المواضع عن ابي بصير
انه لا يابس باكلها وفي شرح الطحاوي لا يحل الاكل
كان المذكور في شرح الطحاوي في شرح رطب البها
من المنسقي الفضة اذا اصابته خمر وشربت فيها
انفتحت ففسدها ان ترفع في الماء حتى يذهب
الماء كله يشرب الخمر ثم يحفف بوجع ذلك فليس ذلك
ان في رطبها رتبا عند ابي يوسف في رطب البها
الروايات من المنسقي الذي اذا اصابه خمر لم يترك
بحال وليس لهذا حيلة في القينة فح الخبز اذا خسر
يطهر بالغسل اذا لم يشرب فيه في العنابية لو اكل
الكلب من غنم غنا يطهر ايباني بالغسل وفي
الخلاصة الكلب اذا اخذ بعض الغنم فاصاب
لحاح الملب الخب يغسل ثلثا ويطهر ولذا يغسل بعد
يسر الخنوق في المضرات من فتاوى طحاوي
الشعير يستخرج منه بعد الاكل واللبان
ثلثا ويوكل ومن اخذ البعير يطهر بحال
خنا ليرك فيدخل النجاسة في اثنائها الحنطة ولب
الكبرى لا يابس بالشعير يوحى في براء لا يغسل
ويوكل ويباح وان كان في اثنائها البقر يكل
لان البقر يكل قلب ما يشد اخل النجاسة
خنا لا فاك قاضحان الضح ان يغسل في
وعدم الا متفاح وسوى يوف البقر والخنزير
الصغير في كندهم طهر لا يسهل ان شفتين وفتح بعد
ذلك في الماء الغليظ ثم يند في جوارب القناد
وفي المضرات والمبها حبة من الخمر في

عن أبي بصير في الذهب إذا اصابته نجاسة جعل في الماء
 ثم غسل بها عليه مديث فيخلوا له من الماء فيرغوه من حدة
 بكل ثلث مديث ثم يمسح بطهر حتى يذهب النجاسة في الغيبة
 ثم يغسل خمس غسل في طهر يغسل بها عليه حتى يعود إلى
 طهر ثم يغسل هكذا ثلثا فيغسل كسرة لكن بمرارة فوجدوا
 من ذلك ما لا يحصى إذا غسروا في الماء فيغسلوا به
 لأن النجاسة لا تخرج من الماء في طهر طاهر وإنما
 لا يبقى إلا قليل وهو غير محذور ولا يضر من وجوب
 لا بأس في العذرة والبون وذكر في الأصل لا بأس
 بالغسل في المناء بنية من المديث السيف ورواه
 عن أبي بصير أنه إذا ضرب أن يمسح حتى لو فصبه على
 أرضه أو شربه بعد ذلك كان الطهر طاهرا لو لم
 يجد أن الطهر حتى إذا غسلوا في الماء يسروا فحمدوا
 سبحون السيف ويصلون معهما وفي الغيبة من
 العنادي يطهر إذا ارتدب أثره عند غسله أو
 حديد وصلب في السيف أو المديث ذكر الكرمي في
 غيبته ورواه في الأصل بنية نجاسة وبخاسة
 ورواه في الأصل بنية نجاسة وبخاسة
 في الأصل بنية نجاسة وبخاسة
 لا يطهر إلا بالماء إذا لم يأت في شاة ومسه السليبي
 على الصوف في طهره أو زهبا أو ثوبا في العناد
 يطهر حتى لو طهره بطهر يكون طاهرا قال رضي الله عنه
 في نزع النجاسة إذا لم يأت في شاة ومسه السليبي
 في الأصل بنية نجاسة وبخاسة

يطهر بخامسة او الذراع او اليد اليمنى او الخفة او الارض او الخشب او الخد او
الغصن او ذهاب عينا او رجاها طهر في العنابية ولو وضع
او الملولي العضو المجس على طهر الا اذا كان ما يتقاطر
ولو كحند بلسانه ثلاثا في كل مرة باقى يراقه الطهر ولا
كذا لو خذ الماء بغير ثلث مرارة وغسله بطهر كفى ولا يجوز
الوضوء ولو لمسه به كالزرق ذكره ~~في~~ في رجب ولو لمسه
السراجمية لو لمسه العضو المجس حتى ذهب ذلك انما طهر
وفيها ايضا اذا مسح الرجل موضع المحوة بثلث خرافات طاب
نظاف اجزاء ذلك الغسل وفي العنابية وهو الماء
وفي العنابية وقيل لا يطهر الا ان يتقاطر في السرعة
رجل كان على يده بخامسة رطبة فجعل يده على حرة
المقجمة كلما صب الماء على اليد فاذا غسل ثلث مرة
طهرت الحرة ورفع طهارة اليد وفي البقية ولو تجدد
النظف ويغفر الفضل فسمه عرقه مبلولة ثلث مبررات
طهر في العنابية ولو كونه الحديد بالماء الحار يسموه
بالماء الطاهر ثلثا فيطهر وفي بعض المواضع يستمرط
الثلث في السراجمية اسكنه الله ~~الفضل~~ الفضل
ثلثا وجفف في كل مرة فز غدا
العنابية فان حرة اسكنه الله ~~الفضل~~ الفضل
وقال ابو يوسف في غير عينا الماء الطاهر ثلثا فيطهر ~~الفضل~~ الفضل
للخامسة الحديد لا العنابية بخامسة في الماء بارقيل رن
يسمونه او يغسله يبنى رن بطر الماء ~~الفضل~~ الفضل
في الكثير رن ~~الفضل~~ الفضل بالدم ~~الفضل~~ الفضل بالدم فاحذ

في هذه الحروف كالفضل وفي الكهنة صار على الوجود
 وهو مضاف لا يعرف به لانه ينبت على غيره واسم هذا
 الحرف هو الحاء في النسخ يسمى بالحاء بالغير عند لهج
 في هذه الحروف في الخلاصة الشرقية اذا حرفت حية صار ما عند
 وهو يعرف به لا حكم بطانة فاب ربح يدغم وحلة القوي
 وعلى هذا الخلاف في النسخ راد وقع في المملحة على بعض
 العذرة حروف صار ما دوات الحارة المملحة
 صار على ما في نسخة المصنف حروف العذرة وروث
 صار ما دوات الحارة المملحة صار على ما وقع في روث
 في ابرق صار حارة رالت الحاسية وظهرت عند محمد
 ربح حنة لا يعرف ربح الحروف المملحة او صبح على ذلك
 الراد حار ولو وقع ذلك في الحروف المملحة بنحس
 بعض الفضل والحفاف حتى لو وقعت في الحروف
 بنحس كما ذكر في المحيط في التمايز كما نبت في الحروف
 الحذات اذا دقت في موضع حتى صار في ترا قبل بعض
 الحروف فاذ اختلط الروث بالهني لبعض فيه
 الحروف المملحة في الحروف المتاخون في الحروف المترا

إذا غلطوا أحدهما نجس بعضهم واعتبروا البهائم
بعضهم اعتبروا الثياب والصمغ إنهما نجس في
الغالبية المين إذا لبس بالمال نجس البهائم نجس
وأحرقة بالنار طهر عن أي سائلة إذا جف قبل النار
طهر وإذا عاد لم يجر النجاسة في جامع الغدوي
ثياب نجس وماء نجس أخذ بها طين فحوى
فجف صار طاهر فإذا عاد رطب بعد ذلك صار نجسا
عند أن يوسق رطبه نجس إصوانا لا يصبر
نجس في جواهر القاروي جبهه نجس أي وصل
إلها إلى القطن فدلها طهرت في الخل صيد
المخرج النجس إذا ندف أن كان الكحل والتصف
نجسا لا يظهر أما إذا كان النجس شرايب الجيف
فحتمل أن يذهب بعد التعلق بكم يطهره كما
لكن في النجس فقم بيل الدرقان والعامر
كلهم يطهرون في إصايبه حلوا جواب الثوب نجاسة
ولا يدرى هو فلعنوه إلا صابنة قبل يغسل طهرون
بعضهم إذا غسل موضع منه ميت غير قوي جاز
عن أي سائلة هكذا وهو نظير للكرس نجس
فيه اختار البقر رفع فقه كونه وغسله وخط باليا
في طهر الكحل وكذا قالوا والله نجس نجس

الآن قد ورث الأرض بما ترك كل فريق وكل ما أصابه لا
يكون له احتمال النجاسة ولا محتبذ في النجاسة والنجاسة
أذا تجمعت طرفاً من أطراف النوب ونسبها إلى ما
من أطراف النوب من غير أن يحل علم بطريق النوب
شهو النجاسة في الأجزاء ذكر في شرح الحمادى أنه يغسل
الكل وافتى شيخ الإسلام على أن الحائض لا يترك

بجای و فصل و فی شرح الوقایف

[The page contains dense handwritten Arabic script, which is heavily obscured by noise and artifacts from the scanning process. The text appears to be a continuous narrative or treatise.]

[illegible]

Handwritten manuscript page from the 'Mushaf al-Furqan' (Quran). The text is written in Arabic script, likely Maghrebi or similar, and is densely packed across approximately 20 horizontal lines. The ink is dark, and there are some visible signs of age and wear on the parchment or paper.

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم آية للعالمين

والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

وبعد فقد حضر هذا الاجتماع

في يوم الاثنين الموافق ١٤٢٥

لبحث في شأن الموضوع المطروح

والذي هو (.....)

وكانت الجلسة برئاسة (.....)

والتوسط لـ (.....)

والتسجيل لـ (.....)

والتوزيع لـ (.....)

والتصديق لـ (.....)

والتوقيع لـ (.....)

والتصديق لـ (.....)

والتوقيع لـ (.....)

والتصديق لـ (.....)

والتوقيع لـ (.....)

والتصديق لـ (.....)

والتوقيع لـ (.....)

[The page contains dense handwritten Arabic script, which is heavily obscured by dark ink blotches and stains, rendering it largely illegible.]

[illegible]

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

ان کے لئے

[illegible]

[illegible]

منه لأن خرج الريح من قبل الله
لا يخرج من غيره وعن محمد بن عبد الله
يحب في طرية النفا التي مارتها في عهد
أخوه عيسى بن عباس في سنة لم يجز الوضوء لكن
ينجب في الثانية امرأة خرج من فرجها
فم دة أريج فهو بمنزلة الحدث وعليه التيمم
في الكافي فخرجت دة أو حصاة من الدبر
ينقض ومن راس الحية أو خرج عرف مائة
أو سبعة عشر لم لا لأن عين الساقط ظاهرة و
ساعتها من الليلة نليل وهو دة في البسيط

كان يخرجها من الأخرى الخارج وبعدها من عاتق
مبيد أو مخوفة حتى أدخله طهره لا بد من
شرب من الماء وذكر الشيخ الإمام طهره لا بد من
أن يغسل خروج الدم ويتقن طهرته حتى يخرج من
الباطن لا الظاهر في الفضة ثم دله خرج ويخرج عليه
مخاسه ثم دخله اختلاف لا يتقن ثم يخرج من
أن المبيد أو مخوفة حتى دخل مغتسل وان شعر
لقد دخل للأيدي بل لثة مخدات النفس في جوف الفم
وموضع بها بصور فادخلت للطيات خرج شيء ثم إذا
قامت دخل لا يسلط طوطا ولا صومعا إلا بها أثر لا عين
في الهداية كوالدم والنجس إذا خرج من البطن ثم إذا
الموضع يتقن كالمطهرين في المسافرة الراوي موضع
كذلك لطهرين في الحدث أو العجوبة كخضار الكافور

الدم

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

[illegible]

لا بد ان كان الله تعالى
 قد علم ان كل من كان
 من عباده من جنس
 الانسان من قبل ان
 يخلق من طين و
 لا بد ان كان الله تعالى
 قد علم ان كل من كان
 من عباده من جنس
 الانسان من قبل ان
 يخلق من طين و

۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳

[illegible]

[illegible]

[illegible]

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

[illegible]

۱
 ۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

[illegible]

نہ والی فیض ادا ہوئے اور اس کے ساتھ ساتھ

و در این کتاب

مجموعه

کتابهای

مختلفه از نویسندگان

مختلفه از نویسندگان

مختلفه از نویسندگان

مختلفه از نویسندگان

مختلفه از نویسندگان

مختلفه از نویسندگان

مختلفه از نویسندگان

مختلفه از نویسندگان

مختلفه از نویسندگان

مختلفه از نویسندگان

مختلفه از نویسندگان

مختلفه از نویسندگان

مختلفه از نویسندگان

مختلفه از نویسندگان

[illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

وَمِنْهُمْ مَنْ يَدْعُو إِلَى الْفِتْنَةِ وَيُرِيدُ الْفِتْنَةَ
وَمَنْ يَدْعُ إِلَى الْفِتْنَةِ يَحْمِلُ فِيهِ ثَلَاثُ أَسْمَاءَ
أَوَّلُهَا كُفْرٌ بِمَا جَاءَ بِهِ نَبِيُّهُ خَالِدٌ فِيهِ
إِنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِمَا جَاءَهُ بِالنَّبِيِّينَ فَهُمْ
يَدْعُونَ إِلَى الْفِتْنَةِ ثَانِيهَا كُفْرٌ بِمَا جَاءَ بِهِ
نَبِيُّهُ خَالِدٌ فِيهِ إِنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِمَا جَاءَهُ
بِالنَّبِيِّينَ ثَلَاثُهَا كُفْرٌ بِمَا جَاءَ بِهِ
نَبِيُّهُ خَالِدٌ فِيهِ إِنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِمَا جَاءَهُ
بِالنَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ
مُخَبِّرًا

[illegible]

